

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا للطريق الاسد الاحكم . والمنهج الارشد الاقوم ، وصلى
الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . (أما بعد) فهذا كتاب سميته (الاماع
بسيرة الإمامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع) رحمهما الله تعالى ،
كما تبتته نزولا عند رغبة بعض أفاضل أهل العلم . عن إيسارته حتم . فذكرت فيه
ترجمة الإمام الفقيه المحدث المجتهد الورع أبى على الحسن بن زياد اللؤلؤى
السكوى الأنصارى . وترجمة صاحبه الإمام البحر الموج . الخبر المحجاج . أبى
عبد الله محمد بن شجاع الثلجى أخافاً لرجسهما بتراجم من سبق ذكر سيرهم من
فقهائنا الملة والأئمة الأجلة . وتقديراً لما لهما من عمل مجيد فى تبيين الدلائل ،
وتحقيق المسائل رغم تطاول ألسنه بعض النقلة فيما ألفوه فى عهد تعاضدهم شر الحسوية
وتقريبهم من عهد الموكل العباسى بعد رفع محنة القول بخلق القرآن . ورغم
هشمتهم لأعراضهما بكل سوء بمناسبة ما يعزى إليهما من الوفوف حبيب وقف
"كتاب والسنة من غير أن يزيدا شيئاً على قولهما : (القرآن كلام الله) وكان
هدا يسكنى إذ ذاك لاستباحة إكفار الشر . وريه بكل بايه . على أدك تعجد
بين ثنايا حكايات المعددين تتوابعه . فكيف الله المؤمنين القتال ، وقد
ارتأيت أن أذكر فى ترجمة الحسن بن زياد ما دح من مروياته فى الحديث فى
نص خاص بنوع من الإفاضة لانه ما هو مدون فى الكتب المطبوعة من
أحاديثه مع كونه من المكبرين فى رواية الحديث من أصحاب أبي حنيفة النعمان
عليه وعليهم ارحمة و"رؤوا . واسهب فى ترجمته وترجمته صاحبه مسيح
الاحصار . وفى ذلك تمهيد لمن رغب فى راد ترجمة كل منهما بمؤلف خاص .
وسميت جهدى فى الكتاب بمنزلة الحمد والكرام عن اعتداءات مخالفتهما
فى المذهب عقيدة أرواح الأهل المضار أو خلاف المذهب بين الجراح
والمجروح راتم ح والمقدوح سدعاة تروى فى قلوب القدر والجرح عند
أهل "المق" ويمارس ما يتبادر به من أهدى من أهدى من أهدى من أهدى من

المذاهب أشد تغايرا من الثيوس . فأين يبتنى مع هذه الحالة النفسية الأمانة في العلم ، والعدل في الحكم ؟ والواقع أن من هاج هائج أيام الفتنة وتقسول فيما ليس له به علم ربما يعذره بعض الناس في استرساله في الإكفار أو التبديع وتصديق كل طعن من كل من هب ودب لكن بعدهدوء النفوس الثائرة ودخول الأمر في ذمة التاريخ لا يعذر أحد في الاسترسال في ذلك حيث تنجلي الغوامض التي كانت تحول دون اجتلاء الحقائق . فمن استمر على نهش أعراض الأبرياء مدى الدهر بعد جلاء الحقائق فهو على جاهليته الأولى بحيث لم تنفذ إلى قلبه تلك الزواجر الإلهية الماثلة أمامه في القذفة وأهل البهت . وأقل ما يعاقب به مثله في الدنيا هو رد شهادته . وكشف الستار عن خيائته فيجعل في عداد الأموات حيث لا يلتفت إلى كلامه أي التفات . وأما ما يلقاه الباهت الأثيم . في الآخرة من العذاب الآليم فأنه سبحانه به عليم . وقد جعلت الرسالة على قسمين باسمي هذين الإمامين الجليلين والله سبحانه هو الموفق المسدد . فأقول مستعينا بالله جل جلاله

(١) - الحسن بن زياد

نشأته ومبدأ أمره ونظام حياته عند اكتمال بدنه

كان كوفي الدار . عراقي الأصل نبطيا - كالزعفراني راوية المذهب القديم للشافعي - والنبط : شعب شبيط معروف بالحذق في عمارة الأرض . وكانوا سكان العراف وأربابها . وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما : نحن معاصر فريس حتى من النبط من أهل كوفى . وكوفى العراق سررة السواد . وبها ولد إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام . وفي حديث على كرم الله وجهه : من كان مؤثلا عن سبينا فاما قوم من كوفى . وهذا منه تبرؤ من الفخر بالأنساب وتحقيق نقولته تعالى : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) . كما يقول ابن الأثير ، فانظر إلى ذلك الصحابي الجليل ، ذى النجد الأنيب . والشرف الأصيل كيف لم يحمل نسبه الشرف من كل نسب . على الفخر بنسب أو حسب مترفعاً عن التعجرف والتهنئة الكبر . عاداة الإخاء الإسلامي فهو في كل إخاء ، باعتبار أن اسماعيل

عليه السلام انما استعرب بسكنى الحجاز بعد أن كان سليل ابراهيم عليه السلام
 المولود في كوث النبط . فأين هذا الإخاء الإسلامى الشامل المنصوص عليه في
 قوله تعالى : (انما المؤمنون إخوة) الجامع لشمل المسلمين ؟ من تلك الشعوب
 المفرقة لكلمة المسلمين الحاملة لكل شعب منهم على الانفراد عن الآخرين .
 ليكونوا لقمة سائغة للمبتلئين . من أعداء الدين . قال أبو عبد الله الحسين بن
 على الصيمرى في كتابه (أخبار أبى حنيفة وأصحابه) : أخبرنا عمر بن ابراهيم
 المقرئ . قال حدثنا مكرم . قال حدثنا أحمد بن عطية . قال حدثنا ملىح بن
 وكيع قال حدثنا أبى . قال : (كان الحسن بن زياد يلزم أبى حنيفة . فقال أبوه :
 لى بنات وليس لنا غيره . فقال : أشر عليه بما ينفعه . فقال له . وقد جاء : ان
 أباك قال كيت وكيت . الزم . فانى لم أر فقيها قط فقيرا . وكان يجرى عليه حتى
 استقل) . ومثله فى المناقب للموفق بن أحمد المسكى (١ - ٢٦٤) إلا أن فيه
 (حتى اشتغل) بدل (حتى استقل) . وهذا يدل على أن الحسن بن زياد كان
 ممن ينفق عليهم أبو حنيفة من تلاميذه ليتمكنوا من الانصراف الى العلم الى أن
 ينبغوا فى الفقه . إلا أن الحسن بن زياد لم يكن من الرعيل الأول من أصحاب
 أبى حنيفة بل تفقه عليه فى مبدأ أمره ثم أصبح هلاله بدرا بعد أبى حنيفة بملازمته
 زفر وأبا يوسف وغيرها من أصحابه رضى الله عنهم أجمعين . وكان والد
 الحسن بن زياد من موالى الأنصار فنسب الحسن أنصاريا لذلك . ويذكره الموفق
 المسكى فى المناقب (٢ - ١٣٣) عند سرد أسماء أصحاب أبى حنيفة قائلا : (ومنهم
 اليقظ النبيه . والفهم الفقيه . والورع النزيه . الحسن بن زياد اللؤلؤى) . وسعة
 دائرة عليه . ويقظته البالغة . وورعه الشديد . موضع اتفاق بين فقهاء المذهب
 وحكى نصير بن يحيى أن الحسن بن زياد كان قسم النهار على اقسام وكان يجلس
 صدر النهار اذا رجع من صلاة الصبح فيدرس فيخوضون فى مسائل الفروع
 الى قريب الزوال . ثم يدخل المنزل فيقضى حوائجه الى وقت الظهر . ثم يخرج
 للظهر ويجلس للوافعات الى العصر . ثم يصلى العصر . ثم يجلس فيناظرون بين
 يديه فى الأصول . ثم يصلى المغرب ويدخل المنزل ثم يخرج فيبدأ كرون المسائل
 المغلقة الى العشاء . فاذا صلى العشاء جلس لمسائل الدور والوصايا الى ثلث الليل

وكان لا يفتقر عن النظر في العلم . وكان له جارية اذا اشتغل بالطعام أو بالوضوء أو بغير ذلك تقرأ عليه المسائل حتى يفرغ من حاجته (كما في المناقب الكردية الكبرى ٢٠٩ - ٢٠٩ ، هكذا كان إكسابه على العلم والتعليم . بعد أن أصبح إماماً قدوة رحمه الله ورضي عنه ، ونصير بن يحيى الذي حكى ذلك هو ممن أدرك الحسن بن زياد وأخذ عنه العلم . وهو الذي قال لأحمد بن حنبل : ما ذكره ابن أبي العوام حدثني أبو أحمد إبراهيم بن أحمد الترمذي سمعت أبا نصر محمد بن سلام البلخي سمعت نصير بن يحيى البلخي يقول قلت لأحمد بن حنبل ما الذي نقيمت على هذا الرجل ؟ أعنى أبا حنيفة قال الرأى . فقلت له فهذا مالك بن أنس ألم يتكلم بالرأى ؟ قال نعم لكن رأى أبي حنيفة خلد في الكتب قلت فقد خلد رأى مالك في الكتب قال : أبو حنيفة أكثر رأياً منه فقلت له : فهلا تكلمت في هذا بحصته وهذا بحصته ؟ فسكت اه رضي الله عنهم ونفعنا بعلومهم .

ثناء اهل العلم على الحسن بن زياد

قال أبو عبد الله الصيمري : حدثنا العباس بن أحمد الهاشمي قال حدثنا أحمد بن محمد المسكي قال حدثنا علي بن محمد النخعي قال حدثنا أحمد بن عبد الحميد الحارثي قال : مارأيت أحسن خلقاً من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جائباً . قال : وكان الحسن يكسو مماليكه ما يكسو نفسه اه قال الحافظ عبد القادر القريشي : كان الحسن محباً للسنة واتباعها حتى كان يكسو مماليكه كما كان يكسو نفسه اتبع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ألبسوه مماليككم) اه وقال الصيمري : حدثنا العباس بن أحمد بن محمد حدثنا علي بن محمد قال حدثني محمد بن أحمد بن الحسن بن زياد عن أبيه ان الحسن بن زياد استمعني في مسألة فأخضعاً فديعرت انني استمتهاه فأكبرني منادياً فنادى ان الحسن بن زياد مسقط يوم كذا وكذا ان مسألة ذنخاً فمن كان افتاه الحسن بن زياد - بشيء فوجع اليه . ان ذنك يا ما لا يهني حتى وجد صاحب الفتوى

فأعلمه أنه أخطأ وأن الصواب كذا وكذا اه فهل يتصور أن يفعل مثل هذا من لا يكون ملء إهابه خوف الله جل شأنه . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفي قال حدثنا علي بن عمرو الحريري قال حدثنا علي بن محمد النخعي قال حدثني محمد بن منصور قال حدثنا محمد بن عبيد الله الهمداني قال سمعت يحيى ابن آدم يقول : ما رأيت أفقه من الحسن بن زياد اه ومن علم من هو يحيى بن آدم ومن رآهم من الفقهاء علم مبلغ أهمية هذه الشهادة منه لحسن بن زياد . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد قال حدثنا علي بن عمرو قال حدثنا القاضي النخعي قال حدثنا علي بن عبيدة قال حدثنا محمد بن شعجاع قال حدثني علي بن صالح قال كنا عند أبي يوسف فأقبل الحسن بن زياد فقال أبو يوسف : بادروه فسألوه والالم تقووا عليه فأقبل الحسن بن زياد فقال السلام عليكم يا أبا يوسف ما نقول ؟ متصلاً بالسلام قال فلقد رأيت أبا يوسف يلوى وجهه الى هذا الجانب مرة والى هذا الجانب مرة من كثرة إدخالات الحسن عليه ورجوعه من جواب الى جواب اه ومن يدرى مبلغ براعة أبي يوسف في ميدان السؤال والجواب وكيفية إسكاته لكثير من كبار الفقهاء في الجدل يدرى ما في هذه الحكاية من حسن الشهادة للحسن في المناظرة مع مثل أبي يوسف . وقال الصيمري أخبرنا أحمد بن محمد الصيرفي قال حدثنا علي بن عمرو قال حدثنا القاضي قال حدثنا محمد بن منصور الأسدي قال سألت نمر بن جدار فقلت : أيما أفقه ؟ الحسن بن زياد أو محمد بن الحسن . قال : الحسن والله لقد رأيت الحسن بن زياد يسأل محمداً حتى بكى محمد بما يخطئه . قال فقلت له : فدلقت أبا يوسف وحسنا ومحمداً فكيف رأيتمهم ؟ فقال : أما محمد فكان أحسن الناس جواباً ولم يكن سؤاله على قدر جوابه . وكان الحسن بن زياد أحسن الناس سؤالاً ولم يكن جوابه على حسب سؤاله . وكان أبو يوسف أحسنهم سؤالاً وأحسنهم جواباً اه فشهد بمر لأبي يوسف بالتفوق على الاثنين كما شهد لكل واحد منهما بالتفوق على الآخر من جهة وجهة ، على أن مثل هذا الحكم لا يكون باتاً لأن العالم قد ينشط في مجلس ويفتر في مجلس

آخر لأسباب نفسية وهذا لا يدل بمجرد على رجحان هذا على ذاك مطلقا والإحصاف
 أنه لا مجال لإنكار فضل أبي يوسف على الاثنين وفضل محمد على الحسن رضي
 الله عنهم أجمعين . وقال الصيمري أيضا أخبرنا عبد الله بن محمد الشاهد قال
 حدثنا مكرم قال حدثنا عبد الوهاب بن محمد قال سمعت الحسن بن أبي مالك قال
 كان الحسن بن زياد إذا جاء إلى أبي يوسف أهمله نفسه . وقال ابن شجاع
 سمعت ابن زياد يقول : مكثت أربعين سنة لا أبيت الا والسراج بين يدي اه
 وكفى للحسن بن زياد فخرا أن تكون منزله عند أستاذه أبي يوسف كما في
 تلك الروايات . وسهره في سبيل العلم أربعين سنة هكذا جعله خالد الذكر بين
 فقهاء هذه الأمة . وبطريقه ينقل ابن جرير مذاهب فقهاء الكوفة في اختلاف
 الفقهاء في حين أنه يهمل بالمرّة ذكر آراء أمثال الإمام أحمد وداود في الفقه لأنهم
 ليسوا بفقهاء في نظره . وهذا موقف عبث لمن يعتبر . والحسن بن زياد على براعته
 هكذا في الفقه كثير الحديث . قال الصيمري أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد
 الطواني قال حدثنا مكرم قال حدثنا أحمد قال سمعت ابن سباعة قال سمعت الحسن
 ابن زياد قال : (كتبت عن ابن جريج اثني عشر ألف حديث كلها يحتاج إليها الفقهاء)
 وهذا ليس بعدد قليل في أحاديث الأحكام في حين أن أحاديث أبي حنيفة أربعة
 آلاف حديث نصف ذلك عن شيخه حماد والباقي عن سائر مشايخه . كما روى
 ذلك الحسن بن زياد على ما في مناهب الموفق (١ - ٩٩) ، وأحاديث مالك
 المسندة في الموطأ نحو ستائة حديث . وفي مناقب الكردري (٢ - ٢٠٩) :
 ذكر السمعاني عن الفتح بن عمرو قال وافيت مكة فاذا أنا بيحيى بن سليم
 الطائي جالسا ونفر يقرأون كتاب المناسك لابن جريج وكان يقول قال لي عطاء
 وسألت عطاء فأعجب بها . وقال : أين أبو حنيفة من هذه المسائل ؟ فقلت فد
 جاء وقت السلام فقلت له : رحمك الله إما الإمام فقد مضى لسبيله وانا من
 أصغر تلامذته افتأذن لي في السلام فقال لي من انت ؟ فقلت : الحسن بن زياد
 قال : لا . فلو اذن لي في السلام تركته نكالا للعالمين اه اوهو وهو كذلك فأني
 بقوى مثل يحيى بن سليم أمام هذا الجدلي العظيم ؟ وقال نصير بن يحيى سألت رجلا

خلف بن أيوب عن مسألة فقال لا ادرى فقال : دلني على من يعرف قال : الحسن بن زياد بالكوفة قال : إنه بعيد قال خلف : من هم الدين بالكوفة اليه قريبة . وقال نصير بن يحيى قلت لخلف من الحججة اليوم ؟ قال : الحسن بن زياد . فأعاد السؤال ثلاثا فقال : الحسن هو حججة . وقال محمد بن عثمان الفقيه : قدم الحسن بغداد فجاءه ابو يوسف فقال الحسن : هل أحدثت تلميذا قال أبو يوسف : نعم بشرا فسأل الحسن بشرا عن مسألة فأخطأ ثم عن ثمانية وثلاثة ورابعة فأخطأ فقال الحسن لابي يوسف : نعمة الخليفة أفسدت ارجع الى الكوفة ودم على الطعام الذي عليه كنت بها اه . يريد يبشر بشرا بن الوليد الكندي .

بعض ما قاله الحسن بن زياد عن أبي حنيفة

وفي مناقب الموفق (١ - ٩٦) : قال الحسن بن زياد (كان أبو حنيفة يروى أربعة آلاف حديث : ألفين لحاد وألفين لسائر المشيخة) ولعلها هي التي انتخبها من أربعين ألف حديث كانت عنده كما يذكر عن محمد بن شجاع . وما عنده من صناديق في الحديث محكي في الكتب . وفي المناقب (١ - ١٧٠) : سمع الحسن ابن زياد أبا حنيفة يقول : كانت ولاية بني أمية لا يدعون بالموالى من الفقهاء للفتيا ، وأول من دعا بالموالى فلان — ذكر رجلا منهم سماه — قال أبو حنيفة فدعيت فيمن دعى فدخلت فاذا ابن أبي ليلى وابن شبرمة عنده عن يمينه وعن شماله فقال لأحدهما ما تقول في امرأة تزوجت في عدتها ؟ فقال أحدهما : يفرق بينهما ويضرب ضرب النكال ، ويجعل مهرها في بيت المال ، ولا يجنمعا أبداً . وقال للآخر ما تقول ؟ فقال : مثل ذلك . قال : فنظر الخليفة الى فقال : ماتقول يا نعمان ؟ فاسترجعت في نفسي وقلت : أول مادعيت وسئلت وأنا أفول فيها بقول على رضى الله عنه وبه أدين الله تعالى فكيف أصنع ؟ . ثم عزم أن أصدفه وأفتيه بالذى أدين الله به ، وذلك أن بنى أمية كانوا لا يقنون بهول على رضى الله عنه ولا يأخذون به فقلت : أصلحك الله اختلف فيها رجلا بدریان فقال لى : ما قال ؟ قلت : قال أحدهما كالذى قال ابن أبي ليلى وابن شبرمة قال : ومن هو ؟ قلت : عمر بن الخطاب رضى الله عنه . قال : وما قال الآخر ؟ قلت : قال يفرق بينهما

وتعتد بقية عدتها من الأول ثم تعتد عدة مستأنفة من الآخر إن كان دخل بها ثم يفرق بينهما ولها مهرها بما استحل من فرجها يدفع اليها ولا يجعل في بيت المال فإذا انقضت عدتها فإن شاء تزوج بها نكاحاً جديداً بمهر جديد . فقال لى : يا نعمان من هذا ؟ قلت : على بن أبى طالب رضى الله عنه فقال لى : أبو تراب ؟ قلت : نعم . ثم قلت : وما تقول أنت ؟ فنكسر رأسه ونسكت بقضيب كان في يده . رفع رأسه الى وقال لى : يا نعمان والله إنه لأشبه القولين بالحديث اه هذا مرواه الحسن ابن زياد وزاد عليه الموفق وقال : أورد هذا الحديث الإمام أبو القاسم بن على الرازى نزىل همدان عن محمد بن مقاتل - وهو ممن أدرك الحسن بن زياد - وزاد : قال ابن هبيرة بأبى القولين تأخذ ؟ قال قلت : عندى عمر أفضل من على رضى الله عنهما وآخذ فى هذا بقول على رضى الله عنه . فقال : أنا أرى ذلك . وإنما قال أبو حنيفة : عمر أفضل من على رضى الله عنهما لثلاث يقول ابن هبيرة أنا أختار قول عمر رضى الله عنه . وكان على لا يذكر فى ذلك الزمان باسمه وكانت العلامة فيه بين المشايخ أن يقولوا : قال الشيخ كذا ، وكان الحسن البصرى يقول فيه أخبرنا أبو زينب لأن من كان يذكره باسمه يعاقبه بنو مروان فلهذا اختاروا السكناية عنه اه فبين من هذا أن الوالى الأموى المسكنى عنه فى صدر الحكاية هو ابن هبيرة . وفى المناقب (١ - ١٧٣) أيضاً : قال الحسن بن زياد سمعت أبا حنيفة وسئل من أفقه من رأيت ؟ قال ما رأيت أفقه من جعفر بن محمد الصادق لما أقدمه المنصور بعث الى فقال يا أبا حنيفة إن الناس قد قتنوا بجعفر بن محمد فهيم له من المسائل الشداد فبيأت له أربعين مسألة ثم بعث الى أبو جعفر وهو بالحيرة فأتيته فدخلت عليه وجعفر بن محمد جالس عن يمينه فلما بصرت به دخلتني من الهيمة فجعفر بن محمد الصادق مالم يدخلني لاني جعفر فسلمت عليه وأومأ الى فجلست ثم التفت إليه فقال يا أبا عبد الله هذا أبو حنيفة فقال : نعم ثم أتبعها هذا أنا كما أنه كره ما يقول فيه قوم إنه إذا رأى الرجل عرفه . قال ثم التفت الى فقال يا أبا حنيفة ألى عى أبى عبد الله من مسائلك . فجعلت ألقى عليه فيجيبني فبقوم : أنهم يقولون كذا وأهل المدينة يقولون كذا ونحن يقول كذا وربما

تابعنا وربما تابعهم وربما خالفنا جميعا حتى أتيت على الأربعين مسألة ما أخل منها بمسألة ثم قال أبو حنيفة رحمه الله : ألسنا رويناه أن أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس اه . وفي (١ - ١٨٥) : بطريق نمر بن جدار عن الحسن بن زياد قال دفن رجل مالا في موضع ثم نسي أى موضع دفنه فيه فطلبه فلم يقع عليه فجاء الى أبى حنيفة فشكا اليه فقال له أبو حنيفة ليس هذا فقها فأحتال لك لكن اذهب فصل الليلة إلى الغد فانك ستذكر أى موضع دفنته فيه ففعل الرجل فلم يبق إلا أقل من ربع الليل حتى ذكر أى موضع دفنه فيه فجاء الى أبى حنيفة فأخبره فقال : قد علمت أن الشيطان لا يدعك تصلى ليلتك حتى يذكرك ويحك فهلا أتممت ليلتك شكراً لله تعالى ؟ اه . وفي (١ - ٢١٤) : بطريق ابراهيم بن اسماعيل الطلحي عن الحسن بن زياد : ما قبل أبو حنيفة لأحد جائزة ولا هدية اه أى من الأمراء ، أو من غير أن يهدى اليه ما هو أثمن من هديته ، أو فيما علم الحسن بن زياد جمعا بين الروايات . وفي (٢ - ٣) : عن الحسن بن زياد حلفت أم أبى حنيفة يمين فحنثت فاستفتت أبا حنيفة فلم ترض وقالت لا أرضى إلا بما يقول زرعة القاص فجاء بها أبو حنيفة الى زرعة فقال هذه أمتي تستفتيك في كذا وكذا قال أنت أعلم منى وأفقه فأفتها أنت قال أبو حنيفة قد أفتيتها بكذا وكذا فقال زرعة القول كما قال أبو حنيفة فرضيت وانصرفت اه والمسجد الذي كان يقص فيه زرعة هو مسجد الحضرميين في الكوفة في رواية طويلة لحجر بن عبد الجبار الحضرمي . وفي (٢ - ٤٣) من رواية أبى هشام الرافعي عن الحسن اللان - وهو ابن زياد - : (كان أبو حنيفة بحرا لا يدرك عمقه وما علمنا عنه عليه إلا كالحياض) . وفي (٢ - ٨٠) من رواية اسمعاني بسنده عن الحسن بن زياد عن أبى يوسف سمعت أبا حنيفة يقول : (رأيت المعاصي بذالة فتركها مروءة فصارت ديانة) ونظم بعضهم هذا المعنى . وفي (٢ - ٨٣) من رواية الوليد بن حماد عن عمه الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : (ما قاتل أحد عليا إلا وعلى أولى بالحق منه ونولا ما سار على فيهم ما علم أحد كيف السيرة في المسلمين) . وفي (٢ - ٨٤) عن الحسن بن زياد عن أبى حنيفة : (لاشك أن أمر المؤمنين عليا

انما قاتل طلحة والزبير بعد أن بايعاه وغالفاه . وفي (٢ - ٩٩) بالسناد الى الحسن بن زياد : (سمعت أبا يوسف يقول اجتمعنا عند أبي حنيفة في يوم مطير في نفر من أصحابه منهم داود الطائى ، وعافية الأودى ، والقاسم بن معن المسعودى وحفص بن غياث النخعي ، ووكيع بن الجراح ، ومالك بن مغول ، وزفر بن الهذيل ، وغيرهم فأقبل علينا فقال : أنتم مسار قلبي وجلأ حزنى قد أسرجت لكم الفقه وألجته فاذا شتم فاركبوا وقد تركت لكم الناس يطأون أعقابكم ويلتمسون ألفاظكم وذلك لكم الرقاب وما منكم أحد إلا وهو يصلح للقضاء ، وفيكم عشرة يصلحون أن يكونوا مؤدبى القضاة فسألتكم بالله وبقدر ما وهب الله لكم من جلالة العلم لما صتموه عن ذل الاستمرار فان بلى رجل منكم بالدخول في القضاء فعلم من نفسه خربة سترها الله تعالى عن العباد لم يحز قضاؤه ولم يطلب له رزقه وإن كانت سريره مثل علانيته جاز قضاؤه وطاب له رزقه فان دفعته ضرورة الى الدخول فيه فلا يجعلن بينه وبين الناس حجابا وليصل الصلوات الخمس في الجامع وليناد عند كل صلاة من له حاجة فاذا صلى صلاة العشاء الآخرة نادى ثلاثة أصوات من له حاجة ثم دخل الى منزله فان مرض مرضا لا يستطيع الجلوس معه أسقط من رزقه بقدر مرضه وأما إمام غل فيئا أوجار في حكمه بطلت إمامته ولم يحز حكمه ، وان أذنب ذنبا فيما بينه وبين الناس أقامه عليه أقرب القضاة اليه اه) . فياله من عالم ومعذ ومؤدب لأصحابه . وفي رواية أخرى عند الخطيب (١٢ - ٢٤٧) : قال أبو حنيفة يوما أصحابنا هؤلاء سنة وثلاثون رجلا منهم ثمانية وعشرون يصلحون للقضاء ومنهم ستة يصلحون للفتوى ومنهم اثنان يصلحان يؤدبان القضاة وأصحاب الفتوى . وأشار الى أبي يوسف وزفر اه والظاهر أن الروايين بالنظر الى الذين حضروا في مجلس وآخر والله أعلم .

شيوخ الحسن بن زياد وأصحابه وتلاميذه

سمع الحسن بن زياد على أبي حنيفة ، وداود بن بهير ، وحماد بن أبى حنيفة ، وزفر بن الهذيل ، وأبى يوسف : وسمع من سعيد بن عبيد الطائى . وعبد الملك

ابن جريج ، ومالك بن مغول ؛ ووكيع . وأيوب بن عقبة . والحسن بن عمارة .
وعيسى بن عمر الهمداني مقرر الكوفة بعد حجة . وغيرهم .
وأخذ عنه الفتح بن عمرو الكشي . وأبو هشام الرفاعي . ونصير بن يحيى
البلخي . ومحمد بن سماعة القاضي . وإسحاق بن بهلول النخعي الحافظ . وشعيب
ابن أيوب الصريفي . والوليد بن حماد اللؤلؤي ابن أخيه . وإبراهيم بن إسماعيل
الطلحي . وطاهر بن أبي أحمد . وإسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . وخلف بن
أيوب البلخي والرشيدي . والمأمون . ونمر بن جدار . والإمام محمد بن شجاع
الثلجي . وعلى بن هاشم بن مرزوق . وإسماعيل الفزارى . ومحمد بن مقاتل
الرازي . وعلى الرازي . وعمر بن مهير والد الخصاص . وأحمد بن سليمان
الرهاوي . وأحمد بن عبد الحميد الحارثي . وإبراهيم بن عبد الله النيسابوري وغيرهم .
ومروياته من الحديث عن أبي حنيفة مدونة في مسنده المروى عند المسندين في
عدد المسانيد السبعة عشر المروية عن أبي حنيفة ولا سيما في الفهرست الأوسط
لأبن طولون وعقود الجمان للحافظ محمد بن يوسف الصالحى وثبت الشيخ أيوب
الخلقي وحصر الشارد لمحمد عابد السندی وغيرها كما سيأتى ، ومروياته عن ابن
جريج فقط نحو اثني عشر ألف حديث وهذا العدد لا يستكثر على مثله وقد أقر
أهل الحديث لأحد تلاميذه بأنه روى خمسين ألف حديث وهو إسحاق بن بهلول
التنوخى كما شهد أهل العلم أن كسب تلميذه الآخر محمد بن شجاع الثلجى تحتوى على
ثلاثة وسبعين ألف حديث كما سيأتى . وترى النقلة يعزون رواية ألف ألف حديث
ومائة ألف حديث ونحو ذلك لأناس دون طبقة الحسن بن زياد ومع ذلك نراهم
لا يستكثرون تلك الأعداد الضخمة عليهم وحين أتى دور النحدث عن الحسن بن زياد
الذى أفنى عمره في علوم الرواية والدراية يستكثرون عليه أن يكون كسب عن ابن
جريج نحو اثني عشر ألف حديث ، والله في خلقه شؤون . وقد ذكر الخطيب في
ترجمة أبى يعقوب إسحاق بن البهلول الحافظ (٦ - ٣٦٦) : انه كان فقيها
حمل الفقه عن الحسن بن زياد وعن الهيثم بن موسى صاحب أبى يوسف القاضي
ثم قال في (٦ - ٣٦٨) : (حدث إسحاق بن البهلول من حفظه ببغداد بأكثر

من خمسين ألف حديث) . ويقول الموفق المكي في (١ - ٩٥) : (ان نحمد بن شجاع ذكر في تصانيفه نيفا ^{سبعين} ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم مما فيها نظيرها من الصحابة) . وهذا أيضا من أشهر أصحاب الحسن بن زياد . وهو كثير الحديث بهذه الدرجة حتى يقول محمد بن اسحاق النديم عن ابن شجاع هذا : (مبرز على نظرائه من أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتق فقه أبي حنيفة واحتج له . وأظهر علله وقواه بالحديث وحلاه في الصدور) وعده الذهبي في سير النبلاء من بحور العلم وقال الحاكم : (انه كثير الحديث كثير التصنيف ورأيت كتابه في المناسك في نيف وستين جزءا كبارا دقا) (ا هـ) راجع معرفة علوم الحديث له (٢٢٤) ومن يكون تلامذته بهذا الاكثار من الحديث كيف يستكثر على شيخهم الذي تخرجوا عليه أن يكون حمل عن ابن جريج اثني عشر ألف حديث .

مؤلفات الحسن بن زياد

وله مؤلفات معروفة : منها كتاب المجرد لأبي حنيفة يحتوي على ما رواه عن أبي حنيفة من المسائل وأدلتها ، وفي الجامع الكبير للإمام محمد بن الحسن الشيباني المطبوع بمعرفة لجنة احياء المعارف العمومية في حيدر آباد الدكن في الهند بتحقيق العلامة أبي الوفاء الألفاني حفظه الله تجد نماذج من كتاب المجرد منشورة في هوامشه احتفاظا بما في الأصل المنقول عنه من النصوص القديمة المدرجة فيه ومن كتاب المجرد هذا جرد محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوي أحاديثه التي رواها الحسن بن زياد المؤلوي عن أبي حنيفة حيث كان ابن حبيش سمع المجرد من محمد بن شجاع الذي كان سعه من الحسن بن زياد ، والمسند المعروف باسم الحسن بن زياد يحتوي على أحاديث كتاب المجرد المسموعة من أبي حنيفة . وسند ذكر في فصل خاص ان شاء الله نحو ستين حديثا انتقاها من المسند المذكور المحدث عفيف الدين عني بن عبد المحسن المدائني الحنبلني ان يكون كسماذج من مروياته الكثيرة . ومنها كتاب أدب القاضي وكتاب الخصال ، وكتاب روائى الايمان

وكتاب النفقات . وكتاب الخراج . وكتاب الفرائض . وكتاب الوصايا على ما ذكره محمد بن اسحاق النديم في الفهرست . ونسب الثقي المقريزي اليه في تذكرته كتاب المقالات نقلا عن المبسوط وأقره الحافظ القاسم بن قطلوبغا في تاج التراجم وزاد البدر العيني في المغاني في عداد مؤلفاته : كتاب التهمة . وكتاب الإجارة . وكتاب الصرف وأما ما يعزى اليه من جزء فيما سمعه من القراءات من أبي حنيفة برواية ابنه محمد بن الحسن بن زياد فكذب ملفق لاصلة لها بأبي حنيفة ولا بالحسن بن زياد . وقد ثبت عند أهل العلم أن ملفقها هو أبو الفضل الخزاعي القاريء المكشوف الأمر . وإن تكلف ابن الجزري تبرئة ساحته من ذلك وانما قراءة أبي حنيفة هي قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود (ح) وعن أبي عبد الرحمن السلي عن علي كرم الله وجهه . وفي الطريقين من قراءة عاصم الفاتحة والمعوذتان وقراءته في أعلى درجات التواتر . فيؤسف على سرد تلك القراءات في بعض كتب التفسير والمناقب مع محاولة توجيهها كقراءات لأبي حنيفة مروية بطريق الحسن بن زياد عنه . مع أنها قراءات مكذوبة عليه كما ذكرت في تأنيب الخطيب وغيره تحقيق أهل الشأن في ذلك . راجع التأنيب (ص ٢٩).

توليته القضاء واتصاله بالأمر

كانت تولية الحسن بن زياد القضاء سنة ١٩٤ هـ بعد وفاة حفص بن غياث القاضي . قال الصيمري أخبرنا عبد الله بن محمد قال حدثنا مكرم قال حدثنا احمد قال حدثنا احمد بن بنونس قال : لما ولي الحسن بن زياد القضاء لم يوفق فيه وكان حافظا لقول أصحابه فبعث اليه البكائي : وبحك انك لم توفق في القضاء وأرجو أن يكون هذا خيرة أرادها الله بك فاستعف فاستعفى واستراح . وقال الخطيب أخبرني الأزهرى عن احمد بن ابراهيم بن الحسن عن ابراهيم بن محمد بن عرفة قال : توفي حفص بن غياث في سنة ١٩٤ هـ فجعل مكانه — يعني على القضاء — الحسن بن زياد اللؤلؤى . وقال أيضا أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثني محمد بن احمد بن محمد بن عبد الملك الأدمي حدثنا محمد بن علي الأيادي حدثنا زكريا بن يحيى الساجي . قال : يقال ان اللؤلؤى كان على القضاء ، وكان حافظا لقولهم

— يعنى أصحاب الرأى — وكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم فى ذلك ، فاذا قام عن مجلس القضاء عاد الى ما كان عليه من الحفظ اهـ . ولا يكون هذا إلا من تهيه القضاء وخوفه من الله فى الحكم ، وبين من ولوا القضاء على خلاف رغبتهم أناس يتحاشون الحكم لذلك بأن يصلحوا بين المتخاصمين بتحمل القاضى الغرامة . وهذا نوع من الورع لا يمكن أن يتخذ أساسا للقضاء . فسييل مثله أن يستغنى ويسزج كما فعل الحسن بن زياد . وحكى العقيلي عن إدريس بن عبد الكريم عن اسحاق بن اسماعيل قال : كنا عند وكيع ف قيل له ان السنة مجدبة . قال : وكيف لا تجذب وحسن اللؤلؤى قاض وحماد بن أبى حنيفة اهـ والعقيلي لا يهدأ له بال إلا بالنيل من أبى حنيفة وأصحابه حتى لا يذكر لأحد منهم منقبة واحدة مع كونهم قادة الأمة فى الفقه رغم أنف العقيلي وأذياله من الحشوية ، ولذا رد عليه صاحبه ابن الدخيل ردا مشبعاً كما ذكرت ذات فى مواضع فى التأنيب وغيره من كتبى . ولم يدبر العقيلي هذه الفرية حيث ان شطر هذا الخبر يدل على كذب الشطر الاخر لأن حماد بن أبى حنيفة توفى سنة ١٧٣ هـ واللؤلؤى انما ولى القضاء سنة ١٩٤ هـ فلا يكون قضاؤهما فى زمن واحد حتى يصح هذا القول بل لا يعلم أن حماد بن أبى حنيفة ولى القضاء حتى يمكن أن يقال هذا القول بل لم يستمر الحسن بن زياد على القضاء الا مدة يسيرة لا تفسد معها بركة العام ! حيث استقال من القضاء سريعاً ولم يمسك بكرسى الحكم كغيره فقبلت امتقائه ، واسحاق الطالقاني يكذبه أناس وان مشاه أناس كما يظهر من تاريخ الخطيب على أن من بلغ مبلغ العقيلي من التعصب المزرى لا يكور موضع تعويل فى مثل هذا الخير نسأل الله السلامة . وكان الحسن بن زياد رجلاً صريحاً لا يعرف المدحاجة ولا المداهنة . ولا يحسن السياسة مع خلطائه . حتى انه لم يوفق فى اتصالاته بالأمراء . وقد انصت بالرتيد فأخفق واصل بالمأمون فأخفق ، وكان من العلماء الذين يحضرون مجلس الرئيد فى ليالى رمضان لمذاكرة العلم فأقبل الرشيد عليهم فقال : سموا فألقى عليه الحسين اللؤلؤى مسألة من المعقولات فأقبل عليه أبو يوسف

قال ليس هذا ما يسأل عنه أمير المؤمنين ثم أخذ أبو يوسف يتكلم في العلم
صالحا للوضع ثم قال للحسن : يا ضعيف مثل هذه المسألة المعقدة تلقى على
الخلفاء ؟ لو القيت هذه على بعضنا ما قام بها فقال اللؤلؤى : فلم قال سلونا ؟ ،
كان الرشيد اذا صلى مسح بيده موضع سجوده ثم مسح به وجهه فقال له الحسن
بن زياد : ان هذا الذي يفعله أمير المؤمنين بدعة فعمن أخذه ؟ قال : رأيت
بأبي يفعلونه فأنا أقتدى بهم فأقبل أبو يوسف وتكلم بما يصلح الموقف فلما انصرف
مر الرشيد بحجب اللؤلؤى عنه كما في رواية طويلة ذكرها ابن ابى العوام الحافظ .
قال الصيمرى اخبرنا أبو عبد الله المرزباني قال حدثنا أحمد بن خلف قال
حدثنا الحسين بن حميد النحوى قال حدثنا ابراهيم بن الليث الدهقان عن بعض
أصحابه قال : كان الرشيد أمر الحسن بن زياد اللؤلؤى أن يسير إلى المأمون
أيام كان بالرقعة في كل أسبوع يوما فيذاكره الفقه ويسأله عن الحديث واختلاف
لناس فيه قال فبينما اللؤلؤى في بعض الليالي عنده بالرقعة يحدثه اذ نعى المأمون
فيقال له اللؤلؤى : سمعت أبا الأمير ففتح عينيه فقال : سوفى والله يا غلام خذ
بيده فأخرجه . فأخرج فلم يدخل عليه بعد ذلك نبأخ الرشيد فقال متمتلا .

وهل ينبت الخطمى الا وشيجه ويغرس الا في منابتها النخل اه
وهذا مما يدل على أنه كان قوى النفس لا يعامل الكبار معاملة خاصة ، وهذا
بما لا يستسيغه الأمراء والكبراء ، ولو كان يرعى السياسة المرعية لانتزع بعلمه
الكبار والصغار ، ولعله لم يكن يروح ان الاتصال بهم لا يصرفه الى العلم فأبدى
شدوذا عن الرسوم المرعية ليستغفرا عنه فحمد الله ما كان يريد وان أعلم .
وهذه الانباء تدل على نفوذه الحسن بن زياد وعلى أنه كان من حيرة العلماء في
عصره في الفقه والحديث ومعرفة الاختلاف حيث كان وقع الاختيار عليه لمجالسة
مثل الرشيد وتعليم مثل المأمون وان أخفى فيهما خالنه الروحية .

كثرة حديث الحسن بن زياد

سلقى الحسن بن زياد الحديث عن كثير من تيوخ العلم . وما كسبه من ابن
جرير فقط من الأحاديث التي يحتاج اليها الفقهاء نحو اثني عشر ألف حديث كما

حكى ذلك الصيمرى والخطيب وغيرهما . ومن استكثر عليه ذلك العدد مع استساغته أن يروى من هو دون طبقة خمسين ألف حديث عن ظهر القلب أو مائة ألف حديث أو ألف ألف حديث إنما يستكثر كتابته لذلك العدد عنه لحاجة فى النفس ، وللحسن بن زياد مسند معروف فى مروياته عن أبى حنيفة ، وهو أحد المسانيد السبعة عشر لأنى حنيفة المذكور أسانيدھا فى الفهرست الأوسط للحافظ الشمس بن طولون وفى عقود الجمان للحافظ محمد بن يوسف الصالحى مؤلف السيرة الكبرى الشامية وفى ثبت المسند الشيخ أيوب بن احمد الدمشقى الخلقى وفى حصر الشارد فى أسانيد محمد عابد السندى محدث القرن المنصرم . وقد ساق المحدث على بن عبد المحسن الدواليبى الحنبلى سنده فى مسند الحسن بن زياد فى ثبته المحفوظ فى ظاهرية دمشق تحت رقم ٢٨٥ من الحديث (١) وقال : مسند الامام المقدم أبى حنيفة النعمان بن ثابت السكونى الفقيه رحمة الله عليه رواية الحسن ابن زياد اللؤلؤى عنه عن شيوخه مما استخرج من كتاب المجرد رواية محمد ابن شجاع الثلجى عنه قراءة على والدى جمال الدين قال والدى رحمه الله وقد سمعته على جدى الشيخ عفيف الدين أبى عبد الله محمد بن أبى محمد عبد المحسن ابن أبى الحسن عبد الغفار الجراط المحدث بقراءة الشيخ سراج الدين ابى حفص عمر بن على بن عمر القزوينى المحدث امام جامع الخلافة ببغداد قلنا له أخبرك أبو المظفر يوسف بن على بن الحسن بن مروان لإجازة إن لم يكن سماعا قال أخبرنا أبو طاهر ابراهيم بن محمد بن احمد بن حمديہ البيه قراءة عليه ونحن نسمع يوم الأحد خامس جمادى الاولى من سنة سبع وثمانين وخمسمائة قال أخبرنا الشيخ العالم أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن احمد بن عبد الله البناء من أفضله فى غرفة شعبان سنة تسع وعشرين وخمسمائة قال أنبأنا الشيخ أبو القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد بن الحسن الخلال فى ربيع الآخر من سنة سبع وخمسين وأربعمائة قال أنبأنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمزة قراءة عليه

(١) ومعه استنساخ بخطه يستجيز ابن حجر فأجازه بخطه واثنى عليه بكل خير .
 وإن تكلم فيه فى غير هذا الموضع ، توفى سنة ٨٦٢ بدمشق (ز) .

وأنا أسمع في شعبان سنة ست وتسعين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوي المعدل قراءة عليه في عشية يوم الأربعاء من شهر رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي وتوفي في آخر سنة ست وستين ومائتين وولد ابن حبيش يوم الجمعة لسبع بقين من شعبان سنة اثنتين وخمسين ومائتين ، قال محمد بن شجاع أخبرنا الحسن بن زياد اللؤلؤي عن الإمام أبي حنيفة النعمان بن ثابت رحمه الله تعالى ورضي عنه (ح) قال والدي وسراج الدين عمر رحمهما الله : وقلنا له أيضا أخبرك أبو نصر الأعز ابن أبي الفضائل بن العليق وعجبية بنت محمد بن أحمد الباقداري لإجازة إن لم يكن سماعا عليهما أو على أحدهما قالوا أنبأنا كذلك حجة العرب أبو محمد عبد الله ابن أحمد بن أحمد بن أحمد الخشاب قال أنبأنا الشيخ الإمام أبو عبد الله يحيى بن الحسن بن أحمد البناء بقراءتي عليه في يوم الجمعة الثامن عشر من ربيع الأول سنة سبع وعشرين وخمسمائة بسنده المذكور . (ح) وقلنا له أيضا أخبرتك عاليا أم آسية ضوء الصباح عجبية بنت محمد بن أحمد الباقداري لإجازة إن لم يكن سماعا عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفي لإجازة عن الشريف أبي الحسين محمد بن علي بن محمد بن المهدي بالله عن أبي الحسين عبد الرحمن بن عمر ابن أحمد — وتوفي ليلة الأحد سادس عشر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعين وثلاثمائة بسنده أعلاه . (ح) قال والدي وسراج الدين رحمهما الله هذه طريقة سند الشيخ عفيف الدين وقال الشيخ سراج الدين عمر القاريء لهذا المستند على جنبي الشيخ عفيف الدين رحمهما الله : وأنا أؤبه أيضا عن جماعة منهم أبو عبد الله محمد بن أبي الهيثم عبد الله بن عمر المفيزي وأبو الفضل سليمان ابن حمزة بن أحمد المتقدم وأبو بكر عبد الله بن منصور بن أبي السعادات الخطيب الباصري لإجازة بخضوطينهم مراراً بروايتهم كذاك عن أبي محمد الأنجب أبي السعادات بن عبد الرحمن الحمامي بروايته عن الرئيس أبي الفرج مسعود بن الحسن الثقفي بسنده اه ويقول كاتب الخروء محمد زاهد الكوثرى : لم أسق أحاديث بطرفي أمية زفر بن المنيل وأبى يوسف القاضي ومحمد بن الحسن

الشيخاني وأبى جعفر الطحاوى رحمهم الله في تراجمهم لكثرة ما طبع من الكتب المحتوية لأحاديثهم وأما الإمام الحسن بن زياد فع كثرة حديثه لم يطبع الى الآن كتاب يحتوى أحاديثه فأحببت أن أسوق في هذا الفصل ستين حديثاً من أحاديثه في مسنده كما فعل الدواليبى في ثبته حيث قال : يقول مسطر هذه الأحرف عفيف الدين أبو المعالى على بن المولى الشيخ العلامة رحلة زمانه جمال الدين أبى المحاسن عبد المحسن الواعظ المحدث وخطيب ج' مع الخلافة ببغداد : وأريد أن أذكر بعد سندهى هذا الى مسنده ستين حديثاً مسندة بسند آخر تبركا بهذا الامام الاعظم والمجتهد الأقدم رحمه الله تعالى مرتبة على أبواب الفقه نفع الله بها جامعها وكتبها وراويها وحافظها والعامل بها انه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير .

(الحديث الأول) حدثنى والدى وشيخى وأستاذى ومن عاينه فى العلوم اعتمادى المولى الشيخ الامام الرحلة جمال الدين أبو المحاسن عبد المحسن الواعظ خطيب جامع الخلافة ببغداد عرف بابن الدواليبى الأزجى الحنبلى رحمه الله تعالى قال حدثنا سيدنا وشيخنا المولى الشيخ الامام شيخ الاسلام وقُدوة الأنام محي السنة وقامع البدعة سراج الملة والدين أبو حفص (١) عمر بن السيد على بن عمر القزوينى المقرئ المحدث الشافعى المدرس بالمدرسة الثقفية والامام بجامع الخليفة ببغداد رحمه الله تعالى ورضى عنه آمين قال أخبرنا الشيوخ المحمدون العراقيون المسلميون أبو عبد الله محمد بن أبى محمد عبد الحسن بن أبى الحسن الأزجى البغدائى بقراءتى عليه وأبو عبد الله محمد بن ناصر بن أحمد الحلاوى وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عمر بن أبى القاسم وأبو بكر محمد بن أبى منصور ابن أبى السماعات الخطيب الباصرى البغدائى بن سماعاً ومن عمل اللهام مسنده الترمذى التمشاه أبو الفضل مسيمان بن حمزة بن أحمد المقدسى وأبو محمد الشافعى محمداً بن عساكر الدمشقيان وغيرهم إجازة بخطوطهم مـ إراً قالوا جميعاً أنها تنزه أم آسية خذراء الصباح لامة وتدعى عجيبة بنت الحافظ أبى بكر

محمد بن احمد بن مرزوق الباقداري وقال الأربعة الآخرون أنبأنا أيضا أبو محمد الأنجب بن أبي السعادات بن عبد الرحمن الحامى وأبو العباس احمد بن يعقوب بن عبد الله المارستانى قالوا جميعا أخبرنا مسند الدنيا الرئيس أبو القاسم مسعود بن الحسن بن القاسم الثقفى الأصهبانى قال أخبرنا الشريف أبو الحسين محمد بن على بن عبيد الله بن عبد الصمد المهتدى بالله أمير المؤمنين قال أخبرنا أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن احمد بن حمزة فى بعض شهور سنة تسعين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوى المعدل قراءة عليه فى رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى قال حدثنا الحسن بن زياد اللؤلؤى قال حدثنا الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت عن أبى فروة عن عبد الرحمن بن أبى ليل قال خرجنا مع حذيفة رضى الله عنه فزلنا معه على دهقان بالمداين فأتانا بطعام ثم أتانا بشراب فى إناء من فضة فتناوله حذيفة رضى الله عنه فضرب به وجه الدهقان فسألنا ما صنع . فقال أتدرون لم صنعت هذا به ؟ . فقلنا : لا . فقال : فانى نزلت به فى العام الماضى فأتانا بشراب فى هذا الإناء فأخبرته أن رسول الله ﷺ نهى أن نأكل فى آية الذهب والفضة وأن نشرب فيها ونهانا أن نلبس الحرير والديباج وقال إنما هو للمشركين فى الدنيا وهو لنا فى الآخرة .

(الحديث الثانى) : وبالإسناد المذكور الى اللؤلؤى قال حدثنا أبو حنيفة رحمه الله تعالى ورضى عنه عن علقمة بن مرتد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : نهيتكم عن التئيد فى الديباج والخنتم والمزفت فمضبوا فى كل ظرف فان نظروا لا تحل شيئا ولا تحرمه ولا شربوا المسكر .

(الحديث الثالث) : وبالإسناد الذى ذكره حنيفة رحمه الله تعالى حدثنا خالد ابن علقمة عن عبد خير عن عيسى رضى الله عنه أنه دعا بماء فغسل كفيه ثلاثا ومضمض ثلاثا وسقى ثلاثا وغسل رجليه ثلاثا وغسل ذراعيه ثلاثا ومسح رأسه وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا قال : هذا وصو رسول الله ﷺ .

(الحديث الرابع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الوضوء مفتاح الصلاة والتكبير تحريمها والتسليم تحليلها ولا تجزئ صلاة إلا بفتح الكتاب ومعهما غيرها وفي كل ركعتين تسليم يعني التشهد .

(الحديث الخامس) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن حذيفة رضي الله عنه أنه خرج وهو جنب فبصر به النبي صلى الله عليه وسلم (فشى) ليضع يده على يد حذيفة فأخراها حذيفة فقال إني جنب يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أدن يدك فان المؤمن لا ينجس .

(الحديث السادس) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيب من أهله أول الليل ثم ينام وما يمس ماء فإذا استيقظ من آخر الليل فان كان له حاجة عاودها ثم اغتسل .

(الحديث السابع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصل في فيه .

(الحديث الثامن) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني استحاض فلا أطهر الشهرين والثلاثة . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أدبرت حيضتك فاغتسلي لطهرك وتوضأي لكل صلاة .

(الحديث التاسع) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك بن عاصم عن قزعة (١) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة بعد صلاة الغداة حتى تطلع الشمس .

(الحديث العاشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن بلال عن وهب بن كيسان

عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم التكبير في الصلاة كلما ركعوا وسجدوا كما يعلمهم السورة من القرآن.

(الحديث الحادى عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن موسى ابن أبى عائشة عن عبد الله بن شداد بن الحاد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه صلى ورجل يقرأ خلقه فيجعل رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهيه عن القراءة في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعا حتى ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من صلى خلف إمام فقرأه الإمام له قراءة .

(الحديث الثانى عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الحسن عن أبى الوليد عن جابر رضى الله عنه قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاة الظهر والعصر فقال : من قرأ سبح اسم ربك الأعلى ؟ فسكت القوم مراراً فقال رجل : أنا يا رسول الله . فقال لقد رأيتك قبل تنازعنى أو تخالفنى القرآن .

(الحديث الثالث عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سلم عن يمينه لينصرف قال السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيمن وإذا سلم عن يساره قال : السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده الأيسر .

(الحديث الرابع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وأنا الى جنبه نائمة وعليه بوب يصلى فيه وجانب النوب على .

(الحديث الخامس عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن ابان عن أس بن مالك رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالتغسل أفضل .

(الحديث السادس عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلحون أراضهم بأيديهم فكان الرجل يروح إلى الجمعة وقد عرق وتلطخ بالطين فكان يقال : من راح إلى الجمعة فليغتسل .

(الحديث السابع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة والعيدين بسم الله اسم ربك الأعلى وهل اناك حديث الغاشية .

(الحديث الثامن عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن عبيد بن نسطاس عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال : من السنة حمل الجنازة بجوانب السرير الأربع فما زدت على ذلك فهو نافلة .

(الحديث التاسع عشر) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن ابن بريده عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : نهيتكم عن زيارة القبور فزورها فقد أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ولا تقولوا هجرأ .

(الحديث العشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن سيرين عن علي رضى الله عنه : أنه كان يكبر على الجنازة ستا وخمسا وأربعا فلما قبض لنبي صلى الله عليه وسلم كان المسلمون على ذلك في خلافة أبي بكر وكانوا كذلك في أول خلافة عمر فلما رأى عمر اختلافهم جمع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقال متى تحبوا يختلفون بعدكم فجمع رأيهم على أن ينظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض فبعض يأخذون بذلك ويرقصون ما سواهم فنظروا آخر جنازة كبر عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قبض كبر عليها أربع تكبيرات فأخذوا بالأربع وتركوا ما سوى ذلك .

(الحديث الحادي والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنه بلغها أن أبا هريرة كان يفتي في مسجد

الرسول صلى الله عليه وسلم أنه من أصبح جنباً في رمضان فلا يصوم من ذلك اليوم . فقالت يرحم الله أبا هريرة لم يحفظ لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى صلاة الفجر ورأسه يقطر من ماء غسله من الجنابة ثم يصبح صائماً قبلخ ذلك أبا هريرة فرجع أبو هريرة رضى الله عنه عن قوله وقال : هي أعلم مني . (الحديث الثاني والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عدى بن ثابت عن أبي الشعثاء عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم الوصال وصوم الصمت .

(الحديث الثالث والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الملك ابن عمير عن قزعة عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يصام هذان اليومان يوم الفطر ويوم الاضحى .

(الحديث الرابع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن مسلم عن انس رضى الله عنه قال سافرت مع النبي ﷺ في شهر رمضان وهو يريد مكة فصام وصام المسلمون حتى إذا كان في بعض الطريق شكوا اليه المسلمون الجهد فدعا بماء فأفطر وأفطر المسلمون معه .

(الحديث الخامس والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة رضى الله عنه عن موسى بن طلحة عن ابن الحونكية (١) أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أرسل إلى عمار رضى الله عنه وأمره أن يحدث عن النبي ﷺ في الأيام البيض فقال عمار : أهدى أعرابي إلى النبي ﷺ أرنباً مشوية فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأكلها وأبى الأعرابى أن يأكل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صوم ماذا ؟ . فقال : صوم ثلاثة أيام في الشهر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا تجعلن البيض ؟ .

(الحديث السادس والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها : أنها كانت تغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض وهو معتكف ، يخرج رأسه إليها من المسحود فتغسله .

(١) وبالباء بدل التاء في الخلاصة (ز) .

(الحديث السابع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال خرج صبي (١) بن معبد وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة فلما أحرموا أحرم زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة بالحج من ردأ وأما صبي بن معبد فإنه قرن العمرة والحج جميعا فأقبلا يلومانه وقالوا له أنت أضل من بعيرك أتقرن العمرة مع الحج وقد نهى أمير المؤمنين عن العمرة يعنون عمر رضى الله عنه فقال لها أقدم على أمير المؤمنين وتقدمون فلما قدموا مكة وقضوا نسكهم مروا بالمدينة فدخلوا على عمر فقال له زيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة يا أمير المؤمنين ان صبيا قرن العمرة والحج جميعا فنهيناه عن ذلك فلم ينته فأقبل عمر على صبي فقال : ماذا صنعت يا صبي ؟ قال فقال يا أمير المؤمنين أهلت بالحج والعمرة جميعا فلما قدمت مكة طفت طوافا لعمرتي وسعيت بين الصفا والمروة لعمرتي وطفت طوافا آخر لحجتي ثم سعيت بين الصفا والمروة لحجتي ثم أقمت حراما كما أنا حتى اذا كان يوم النحر ذبحت ما استيسر من الهدى ثم أحللت قال فضرب عمر رضى الله عنه على ظهره ثم قال هديت لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم .

(الحديث الثامن والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد أن يحرم وكأني أنظر الى وبيض الطيب في مفارقة وهو محرم .

(الحديث التاسع والعشرون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقرئ عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا سأله فقال يا أبا عبد الرحمن رأيته حين أردت أن تحرم ركبت راحلتك واستقبلت القبلة ثم أحرمت فقال . اى رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله .

(الحديث الثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن فيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : ان أفضل الحج العج والثج . فالجح نحر البدن والعج بالتلبية يعنى رفع الصوت بها .

(الحديث الحادى والثلاثون) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الله بن سعيد المقبرى عن أبيه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلا قال له يا أبا عبد الرحمن ما رأيته تطوف بالبيت فتجاوز الركن اليماني حتى تستلمه فقال انى أفعله فانى رأيت رسول الله ﷺ يفعله .

(الحديث الثانى والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لقد كنت أفلى قلائد الهدى لمحمد صلى الله عليه وسلم ثم يقيم وما يعتزل منا امرأة .

(الحديث الثالث والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن هشام بن عروة عن أبيه عروة عن أبيه الزبير بن العوام رضى الله عنه قال كنا نحمل لحوم الصيد معنا ونزود ونحن محرمون مع النبي صلى الله عليه وسلم .

(الحديث الرابع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطية العوفى عن أنس بن سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحنطة بالحنطة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والشعير بالشعير مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والتمر بالتمر مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والملح بالملح مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا . وبه عنه رضى الله عنه : الذهب بالذهب مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا والفضة بالفضة مثلا بمثل يدا بيد والفضل ربا .

(الحديث الخامس والثلاثون) . وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن أنس بن سعيد وأبي هريرة رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : لا يستام الرجل على سوم أخيه .

(الحديث السادس والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله ﷺ قال : من باع عبدا وله مال فإله للبائع الا أن يشترط المبتاع .

(الحديث السابع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أنس بن الزبير عن

جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهما أنه قال قال رسول الله ﷺ . من باع نخلا مؤبرة فالقمة للبائع إلا أن يشترط المبتاع .

(الحديث الثامن والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عبد الكريم عن المسور بن مخرمة عن رافع بن خديج رضى الله عنه أنه قال عرض على سعد ابن مالك رضى الله عنه بيتا فقال خذه أما انى قد أعطيت به أكثر مما تعطينى ولكنك أحق به انى سمعت رسول الله ﷺ يقول : الجار أحق بسقبه .

(الحديث التاسع والثلاثون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله ﷺ : من استأجر أجيرا فليعلمه أجره .

(الحديث الأربعون) . وبه فان حدثنا أبو حنيفة عن الحكم عن عبد الله ابن شداد بن الهاد ان ابنة (١) حمزة — رضى الله عنها وعن أبيها — أعتقت غلاما ثم مات المعتق وترك ابنته فأعطى رسول الله ﷺ ابنة المعتق النصف وأعطى ابنة حمزة النصف .

(الحديث الحادى والأربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنها أرادت أن تشتري بريرة فتعتها فقال مواليها . لا نبيعها الا أن تشتري لنا ولأهنا . فذكرت ذلك عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : الولاء لمن اعتق فاشتريتها عائشة فأعتقتها ولها زوج مولى لآل بنى (هلال) فحبرها رسول الله ﷺ فاختارت نفسها ففرق بينهما . وبه عنه بعد قوله فتعتها : فأبى أهلها أن يبيعوها الا ولهم ولأهنا فذكرت ذلك عائشة لنبى صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن أعتق . (وبه فان ابن سرجاع : الأوّل فى ذاك عند اهل العلم اهم يعنى البائعين أرادوا شيئا لا يجوز فقال صلى الله عليه وسلم : لا يمنعك ذلك . قال فان الذى قالوا لا يجوز واذا أجزروا . لا يجوزم يشتروا على طلب ذلك يرجعوا الى أن يبيعوا على بيع السنة — "ولمّا" لمن أعطى الممن .

(الحديث الثاني والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه انه قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذنى فى مرض فقلت يا رسول الله : أريد أن أوصى أفأوصى بمالى كله ؟ قال : لا . قلت : فأوصى بنصف مالى ؟ قال : لا . قلت فأوصى بثلث مالى . قال : بالثلث ، والثلث كثير ، لاتدع أهلَكَ يتكففون الناس .

(الحديث الثالث والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن ابى تميم عن أبى سعيد وأبى هريرة رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا تزوج المرأة على عمتها ولا على خالتها .

(الحديث الرابع والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن متعة النساء وما كنا مسافحين .

(الحديث الخامس والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال فى متعة النساء : انها كانت رخصة لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام فى غزاة لهم شكوا اليه فيها العزوبة ثم نسخها آية النكاح والصداق والميراث .

(الحديث السادس والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حميد الأعرج عن أبى ذر رضى الله عنه انه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن إتيان النساء فى أعجازهن .

(الحديث السابع والاربعون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنهما أن امرأه أتته فقالت يا أبا عبد الرحمن زوجى مات حتى ولم يدخل بى ولم يفرض لى صداقا . فلم يدر عبد الله ما يجيبها به فسمكت يرددها تهرأ ثم قال ما سمعت من رسول الله فى ذلك شيئا وسأجتهد برأى فان أصبت من الله وإن أخطى ، فمن غير رأى تمه : أرى ان لها صداقا متابا من دماءها لا وكس ولا سوط وإن لها الميراث وعليها العدة فقال بعض القوم : والذي يذلف به لقد دميت فيها بهماء رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بروع بنت واشق الأسجعية . قال . ففرح عبد الله فرح ما فرح مثلهما

من عقله شيئاً ؟ فقالوا : لا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : انطلقوا به فارجموه . فانطلقوا به فرجم ساعه بالحجارة فأبطأ عليه القتل فهرب الى مكان كثير الحجارة فقام فيه فأتاه المسلمون فرضخوه بالحجارة حتى قتلوه فقال صلى الله عليه وسلم فهلا خليتم سييله وتركتموه . ثم اختلف الناس فيه فقال قائل : هلك ماعز وأهلك نفسه . وقال قائل : نرجو أن يكون توبة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : لقد تاب توبة لو تابها قتام من الناس قبلت منهم فلما سمع ذلك اصحابه طمعوها فيه وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : مانصنع بجسده ؟ فقال : انطلقوا فاصنعوا به كما تصنعون بموتاكم من الغسل له والكفن والصلاة عليه والدفن له فانطلق اصحابه فصلوا عليه ودفنوه .

(الحديث الحادى والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن أبى حجية (١) عن أبى الأسود عن أبى ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : إن أحسن ماغيرتم به الشعر الحناء والكتم .

(الحديث الثانى والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا بعث جيشاً أو سرية أوصى صاحبهم بتقوى الله فى خاصة نفسه وأوصاه بمن معه من المسلمين خيراً ثم يقول لهم : اغزوا بسم الله وفى سبيل الله فاقتلوا من كفر بالله لاتغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدأ ولا شيخاً كبيراً واذا لقيتم عدوكم من المشركين فادعوهم الى الاسلام فان أسلموا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وادعوهم الى التحول من ارضهم الى دار المهاجرين فان فعلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وإلا فأعلوهم أيهم كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذى يجرى على المسلمين وليس لهم فى الفىء ولا فى الغنيمة نصيب فان أبوا ذلك فادعوهم الى أن يؤدوا الجزية فان فعلوا فاقبلوا منهم وكفوا عنهم وإذا حاصرتهم قرية أو مدينة فأرادوكم أن تنزلوهم عنى حكم الله عز وجل فلا تنزلوهم على حكم الله عز وجل فانكم لا تدرون ماحكم الله فيهم ولكن أنزلوهم على حكمكم ثم احكموا

فيهم ما رأيتم وإن أرادوكم أن تعطوهم ذمة الله عز وجل وذمة رسوله فلا تعطوهم ذمة الله ولا ذمة رسوله ولكن اعطوهم ذممكم وذمم آبائكم فانكم أن تحفروا ذممكم وذمم آبائكم أيسر .

(الحديث الثالث والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن محمد بن الزبير عن عمران بن الحصين رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا نذر في معصية الله عز وجل وكفارته كفارة يمين .

(الحديث الرابع والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرثد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني نهيتكم عن لحوم الأضاحي أن تمسكوا فوق ثلاثة أيام فأمسكوا ما بدا لكم وتزودوا فانما نهيتكم ليوسع موسركم على فقيركم .

(الحديث الخامس والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عدي بن حاتم رضى الله عنه انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصيد يقتله الكلب قبل أن تدرك ذكاته فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأكله إن كان عالماً وسمى الله عليه — يعنى معلماً .

(الحديث السادس والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن قتادة عن أبي قلابة عن أبي نعلبة الخثعمي رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن كل ذي ناب من السبع وعن كل ذي مخلب من الطير .

(الحديث السابع والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن سعيد بن مسروق عن عباية (١) بن رفاعه رضى الله عنه أن بعيراً من إبل الصدقة بد فطلبوه فلما أعياهم أن يأخذوه رماد رجل بسهم فأصاب مقلبه ففقه فسلوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أكله فقال : إن له أوابد كما أوابد الوحش فإذا خشيتهم منها فاصنعوا كما صنعتهم بها من كوء .

(الحديث الثامن والخمسون) : وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الخمر الأهلية عام خير .

(١) بفتح ميم وحدة محففة وبعث الألف ياء (ز)

(الحديث التاسع والخسون) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن موسى بن طلحة عن ابن الحسوة عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سئل عن لحم الأرنب فقال لولا أني أخوف أن أزيد شيئا أو أنقص منه لحدثكم ولكنى مرسل إلى بعض من شهد الحديث فأرسل إلى عمار بن ياسر رضى الله عنه فأمره أن يحدث فقال عمار رضى الله عنه . أهدى أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أرنبا مشوية فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بأكلها .

(الحديث الستون) وبه قال حدثنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن عائشة رضى الله عنها أنه أهدى لها ضب فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فنهاها عن أكله فجاء سائل فأمرت له به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أتطعمين مالا تأكلين ؟ انتهت الأحاديث الستون التي انتقاها العفيف على بن عبد المحسن الدواليبي من مسند الحسن بن زياد نقلت جميعها من خطه لتكون كنزاً لمرويات الامام الحسن بن زياد اللؤلؤى الذى يعد من المكثرين من رواية الحديث بين أصحاب أبي حنيفة رضى الله عن الجميع ونفعنا بعلومهم أجمعين

اسانيد اهل العلم فى مسند الحسن بن زياد

وسندنا إلى ابن الدواليبي فى روايته

يقول الحافظ تميم الدين بن طوألون فى الفهرس الاوسط أخبرنا بهذا المسند النور محمد بن محمد بن الخصال بقراءة عليه عن أبي عبد الله محمد بن أحمد الحنفى سمعنا عن أبي العباس أحمد بن محمد العباسى عن أبي الحسن حيدرة بن محمد البعدادى عن أبي الفضائل صالح بن عبد الله بن الصباح عن أبي المؤيد محمد بن محمود العربى الخوارزمى بسنده فى جامع المسانيد الى أبي الحسن محمد بن إبراهيم البغوى المعروف بابن حبيس عن محمد بن شجاع الثلجى عن الحسن بن زياد (ح) قال وأخبرنا أبو بكر محمد بن أبي بكر بن عمر بن زريق عن أبي بكر محمد بن عبد الله الدمشقى ابن ناصر الدين وأبو الفضل أحمد بن على بن حجر باللهجرى وأم كان كمالية بنت محمد المسكى ثلاثهم عن أبي هريرة بن الزهري عن

محمد (١) بن عبد المحسن الدواليبي بالسند في الفصل السابق . (ح) وقال ابن زريق وأنبأنا به عاليا أبو الوفاء إبراهيم بن محمد الحلبسي سبط العجمي شارح البخاري عن الصلاح بن أبي عمر عن الفخر بن البخاري عن ابن الجوزي عن اسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن الخلال عن عبد الرحمن ابن حمزة عن ابن حبيش بسنده . ويقول الحافظ محمد بن يوسف الصالح مؤلف السيرة الشامية الكبرى في عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان : أنبأنا به شيخ القضاة عمر بن الصيرفي عن الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن زينب بنت الكمال عن عجيبة بنت محمد الباقداري عن مسعود بن الحسن الثقفي عن أبي الحسين بن المهدي بالله عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد بن حمزة عن محمد بن إبراهيم بن حبيش البغوي عن محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة (ح) وساق الصالح بسنده أيضا عن شيخه الجلال السيوطي عن فاطمة بنت علي السيري عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بسنده في الفصل السابق . وله أسانيد أخر في الكتاب . وقال المسند الشيخ أيوب الخلوئي في ثبته . أنبأنا به ابن الأحدث عن النجم الماتاني عن أبي البقاء بن زريق عن ابن فامر الدين عن أبي هريرة بن الذهبي عن محمد بن عبد المحسن الدواليبي بالسند السابق وله سند آخر في الكتاب . ويقول أبو المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي في جامع المسانيد . وأما المسند الذي رواه الحسن بن زياد اللؤلؤي صاحب أبي حنيفة عن أبي حنيفة فقد أخبرني به المشايخ الأربعة محي الدين يوسف ابن الجوزي بقراءته عليه وإبراهيم بن محمود بن سالم وأبو نصر الأعز بن أبي الفضائل ومحمد بن علي بن بقاء وآخرون اذنا قالوا جميعها أخبرنا أبو الفرح ابن الجوزي عن أبي القاسم اسماعيل بن أحمد السمرقندي عن أبي القاسم عبد الله بن الحسن بن محمد الخلال عن أبي الحسن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد عن ابن حبيش عن ابن شجاع عن الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رضي الله عن

الجميع . وقال محمد عابد السندى مسند القرن المنصرم في حصر الشارد من اسانيد محمد عابد . ارويه عن يوسف المزجاجي عن احمد بن محمد الأهدل عن خاله يحيى بن عمر الأهدل عن ابى بكر على البطاح الأهدل عن عمه يوسف بن محمد البطاح الأهدل عن الطاهر بن الحسين الأهدل عن الحافظ ابن الديبع عن الشمس السخاوى الحافظ عن ابى عبد الله محمد بن احمد التدمرى كتابة عن الصدر الميديمى عن النجيب عبد اللطيف عن ابن الجوزى بسنده . ومن هذا الطريق أيضا ساق المحدث عبد القادر بن خليل فى المطرب المغرب الجامع لأهل المشرق والمغرب باسانيده الى السخاوى . وما حوى هذا المسند عبارة عن الاحاديث التى رواها الحسن بن زياد فى كتابه (المجرى) عن ابى حنيفة وقد سمع محمد ابن شجاع الثلجى (المجرى) من مؤلفه الحسن بن زياد وسمعه من ابن شجاع أبو الحسن محمد بن ابراهيم بن حبش البغوى وهو الذى أفرد احاديث المجرى بالتدوين فنسب المسند اليه لقيامه بتدوينه ونسب ايضا الى الحسن بن زياد لابسان السماع به كما نص على ذلك ائمة هذا الشأن .

وأروى مسند الحسن بن زياد رضى الله عنه اجازة عن شيخنا الحسن بن عبد الله القسطنطونى عن أحمد حازم الصغير عن محمد أسعد امام زاده عن محمد هبة الله البعلى عن صالح الجينينى عن أبى المواهب بن عبد الباقي الحنبلى عن أيوب بن احمد الخلوئى باسانيده فى ثبته الى ان ادوالىي بسنده وبأسانيد ابن طولون فى الفهرس الاوسط برواية الحلونى عن ابراهيم بن الاحدب عن ابن طولون واروبه ايضا بسندى الى صالح بن ابراهيم الجينينى عن ابيه عن خير الدين لرمى عن محمد بن عمر الحانوى عن محمد بن يوسف الصالحى الحافظ باسانيده من ضريق ابن الدوالىي وغيره فى عقود الخان (ح) وأرويه اجازة أيضا عن احمد طاهر القويى العلائى عن الوترى عن عبد العنى الدهلوى عن محمد عابد السندى بسنده فى حصر الشارد (ح) واروبه اجازة ايضا عن محدث اليمن الأكبر الحسين بن على العمري المعمر رحمه الله مكتوبة عن احمد بن محمد السباعي عن الحسن بن احمد الرباعي عن عبد الله بن محمد

ابن اسماعيل الامير الصنعاني عن المحدث عبد القادر بن خليل كذك راده
 باسانيده في المطرب المغرب الجامع لأسايد اهل المشرق والمغرب . (ح)
 وأرويه إجازة ايضا عن محمد صالح الامدي عن فالح الطاهري بسنده في
 حسن الوفا . وفي هذا القدر من مرد الاسايد في مسند الامام الحسن بن زياد
 رضى الله عنه كفايه في معرفة مبلغ اهتمام اهل العلم باحاديثه في جميع الطبقات
 رغم تطاول ألسنة الناس على ذلك الفقيه العظيم كعادتهم في أنسى حنيقه
 واصحابه من غير حجة رضى الله عنهم وعن سائر الأئمة واصحابهم اجمعين
 وسامح من تكلم فيهم عن جهل بما لهم في العلم والاخلاص والخدمة للدين
 وعاف من طعن فيهم عن خبث طوية وفسار به معاقبة الأشرار المفسدين .
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين

كلام بعض اهل الجرح في الحسن بن زياد

سبق بيان ما قاله اهل العلم في الله على الحسن بن زياد بالعلم والورع وسعة
 الرواية في الحديث والامامة في الفقه واليقظة وعلو النفس وكرم الاحسان ولين
 اخاء والسخا ولاعتصام بالسنة . وفيما رواه اناسي العوامي عن الحسن بن زياد
 عن زفر أ كان فريص في الكلام ؟ فقال سبحان الله ما اسحمتك تتون لأصحابنا
 انهم نظروا في الكلام وهم سوت العلم والفقه انما يقال بطل في الكلام فيه
 لا عقل له وهؤلاء كاهن اعلم حدود الله عز وجل والله من ان سكبوا
 في الكلام الذي حسي و كان منهم غير الله اذ قد من منهم وذكر
 الحسن بن زياد ايضا عن ربه انه سحر فقال الله آس كلام الله
 فقال له حل احله هو ؟ فقال له ربه سحار فكذلك من اذ اذ اذ ربه
 ان سحري له سحار سحار سحار هذا الذي تكرت فيه والذي ذكره
 لا يك سحار سحار عز وجل دا صوم سحار سحار كلام سحار
 كلامه وكان عز سحار سحار الله آس كلام الله سحار سحار لك
 سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار
 سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار سحار

شنع به على جماعة من شيوخ العلم خلط الغث بالسمين والموثوق بالظنين . .
ولو كان حرب مؤيدا مع الرواية بالفهم لأمسك من عنانه ودرا ما يخرج من
لسانه . ولكنه ترك اولاهما فامكن القارة من راماهما . ونسأل الله ان ينفعنا
بالعلم ولا يجعلنا من حملة اسفاره والاشقياء به انه واسع لطيف قريب مجيب اهـ
وقد ذكرت في التأنيب (٤) عند ذكر أئمة الفقه وأتباعهم : وقدمت طوائف
الامة على إجلال هؤلاء الائمة مكتفين بالأخذ والرد في الاحتجاج على المسائل
والموازنة بين أدلة كل طائفة ، كما تقتضى به أمانة العلم ، الى أن حدثت فتنة القول
بخلق القرآن في عهد المأمون العباسى ، وكان بين رواة الحديث أناس لم يتقنوا
النظر ولم يمارسوا استنباط الأحكام من الأدلة . فاذا سئل أحدهم عن مسألة فقهية
لا يجملها صغار المتفقهين يجيب عنها بما يكون وصمة عار له أبد الأبدى . . وكانت
فلتات تصدر من شيوخهم في الله سبحانه وصفاته مما ينبذه الشرع والعقل في
آن واحد . فرأى المأمون امتحان المحدثين والرواة في مسألة كان يراها من أجل
المسائل ليوقفهم موقف التروى فيما يرون ويروون فأخذ يمتحنهم في مسألة
القرآن يدعوم الى القول بخلق القرآن ويضطهدهم على ذلك ملوما فيما اختاره
من الوسيلة في اختبارهم ، غير موفق فيما توخاه ، واستمرت هذه الفتنة من عهد
المأمون الى عهد المتوكل العباسى ، ولقى الرواة صنوف الإرهاق طول هذه المدة
فمنهم من أجاب مرغما من غير أن يعقل المعنى ، ومنهم من تورع من الخوض
فيما لم يخض فيه السلف ، وكان نزاع القوم بحسب الظاهر فيما بالأيدي ، ودعوى
قدمه تكون مكابرة ، وأما الكلام الذى قام بالله سبحانه ؛ وهو صفة من صفاته
تعالى فلا شك في قدمه قدم باقى صفاته الذاتية الثبوتية . وكم صرح الامام أحمد
بأن القرآن من علم الله وعلم الله قديم ، وبين أن القرآن باعتبار وجوده في
علم الله سبحانه قديم ، ولكن دعماء الرواة كانوا بعيدين عن تعقل محل النزاع
وتحريره . وكان بين أهل الغوص على المعانى وبين نقلة الألفاظ جفاء متوارث .
حيث كانت للنقلة متمسكين بحرفية ما يروونه ، غير معولين على أفهام الآخرين
في النصوص ، يرمونهم بمناينة السنة عند عدم موافقة أفهام هؤلاء لأفهامهم

أنفسهم ؛ وفي هؤلاء المكثرين من الرواية بدون اهتمام بالتفقه والدراسة يقول
شعبة : كنت اذا رأيت رجلا من أهل الحديث يجيء أفرح به . فصرت اليوم
ليس شيء أبغض إلى من أن أرى واحداً منهم . ويقول ابن عينية : أتم نسخة
عين لو أدركنا وإياكم عمر بن الخطاب لأوجعنا ضرباً . ويقول الثوري : ليس
طلب الحديث من عدد الموت ، ويقول أيضا : لو كان هذا الحديث خيراً لنقص
كما ينقص الخير . ويقول عمرو بن الحارث — شيخ الليث — : ما رأيت علما
أشرف وأهلا أسخف من أهل الحديث الى غير ذلك مما في جامع بيان العلم
لابن عبد البر والمحدث الفاضل للرامهرمزي وغيرهما .

ومما زاد في الشقاق بين الفريقين انتداب قضاة في تلك البرهة لامتحانهم في
مسألة خلق القرآن . وغالب هؤلاء القضاة كانوا يرون رأى أبي حنيفة وأصحابه
في الفقه . ويميلون الى المعتزلة في مسائل الامتحان . فلما رفعت المحنة في عهد المتوكل
أخذ رد الفعل مجراه الطبيعي . من غير أن يفيد مابدأه المأمون شيئا مما كان
يتوخاه ، سوى استفحال التعصب والتطرف في الفريقين . وقد انقلب الاضطهاد
في عهد المتوكل الى عكس سابقه . وكان أهل الرواية يغلب عليهم قلة التبصر في
المسائل . يندفعون في الوقعة كلما ضاقت حججهم اندفاعا لا يبرره دليل ولا شبه
دليل . فسلاوا سيف النقد على ممتحنينهم القضاة — بحق — وعلى أئمة هؤلاء
القضاة في الفقه الذين لاناقة لهم في الأمر ولا جمل — من غير حق — حتى ساووا
بين القضاة وأئمتهم الأبرياء . ولسان حال أبي حنيفة وأصحابه يقول :

غيري جنى وأنا المعاقب عندهم فكأنني سبابة المتندم

وفد أطلعت عثمان بن سعيد الدارمي المجسم الوريعة فيه وفي بشر بن غياث ومحمد
ابن شجاع الثلجي في نقضه طائفا أن القضية تكسب بالبذاءة ويقلب بها ضلانه
هدى . وهو المثبت لله الأحد والمساكن والثلث والمساواة ونحو ذلك مما ينزه أهل
العلم مع هؤلاء إله العالمين منها . وهذا ذنب لا يفتقر عند الدارمي وأصحابه الخشوية
فرموه وأصحابه عن وتر واحد . ودونوا فيه وفي أصحابه مثالب مختلفة
بأسانيد مركبة أوحها اليهم غضبهم الظالمة . فجعلوا رهابهم بأيدي أبي حنيفة

وأصحابه في الآخرة . يسامحونهم إذا شاءوا . ويقتصون منهم إذا أرادوا . كما كانت أفضيتهم بأيدي قضائهم في الدنيا باعترافهم . ومسامحتهم هي الجديرة بما عرف عن أبي حنيفة وأصحابه من سعة الصدر وكرم الخلال نحو جهلة الممتدين وهم حينما طعنوا فيه إنما طعنوا ظانين انه على الخطأ وهم على الصواب . ومن علم حالهم ربما يعذرهم في ذلك بخلاف أهل الفقه من المخالفين . لأن اعتقاد الحنفية واعتقادهم واحد . ومدارك الفقه عند الفريقين متقاربة . والكل متمسك بالقياس في غير مورد النص . فاذا جاوز أحد هؤلاء في النقد حد قرع الحجة بالحجة . واسترسل في اصطناع مثالب . مسائراً لهواه . فلا عذر له أصلاً . فلا يلقي مثله غير مقامع توقفه عند حده اهـ . وقد أجاد التاج بن السبكي في طبقاته الكبرى (١ - ١٨٧) بيان رد طعن المخالف في المذهب فيمن ثبتت إمامته وأمانته لكن يضيق المقام عن نقل ذلك ، فليراجعها من شاء . فهناك تحقيق يدعي لا يستغنى عنه باحث ، فالحسن بن زياد على إمامته في الفقه وأمانته في العلم لم ينبج كثير من تلامذته من ملابسة تلك الفتنة فلم يخلص هو وتلامذته من طعون شنيعة منهم ظلماً وعدواناً . ومن جاز الحد في الطعن على الحسن بن زياد أبو جعفر العقيلي حيث يقول في الضعفاء : (الحسن بن زياد اللؤلؤي من أصحاب النعمان : حدثنا محمد بن عثمان سمعت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : كان ضعيف الحديث . حدثني محمد بن عبد الحميد السمي قال حدثنا أحمد بن محمد الحضرمي ، قال سألت يحيى بن معين عن الحسن بن زياد اللؤلؤي فقال : ليس بشيء . حدثنا الهيثم بن خلف الدورى قال حدثنا محمود بن غيلان قال لي يعلى : اتق اللؤلؤي . حدثنا أحمد بن علي الأبار قال حدثنا محمود بن غيلان قال قلت ليزيد بن هارون ما تقول ؟ في الحسن بن زياد اللؤلؤي قال : أو مسلم هو ؟ . حدثني محمد بن أبي عتاب المؤدب حدثني أحمد بن سنان القطان قال حدثني هيثم بن معاوية قال سمعت محمد بن إسحاق الأزرق يقول كنا عند شريك بالكوفة فجاء رجل خراساني من لخمية فقال يا أبا عبد الله قد فئت نفقتي وليس عندي شيء وهاهنا من يعرف

ما أقول فكان شريكاً له فقال من يعرفك قال : الحسن بن زياد اللؤلؤى
وحامد بن أبي حنيفة ، قال . لقد عرفت شراً لقد عرفت شراً . حدثني الفضل
ابن عبد الله الجوزجاني حدثنا قتيبة بن سعيد أبو رجاء قال كنا عند شريك
وهو يمل علينا إذ جاء الحسن بن زياد اللؤلؤى فقعده في آخر المجلس وغطى رأسه
فبصر به شريك فقال اني أجد ربح الأنباط ثم رمى ببصره نحوه قال فقام الحسن
ابن زياد فذهب . حدثنا احمد بن علي الأبار حدثنا محمد بن رافع النيسابوري قال
كان الحسن بن زياد اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الإمام ويسجد قبله قال وسمعت
يقول : أليس قد جاء الحديث : من قطع سدره صوب الله رأسه في النار . أرايتم
إن قطع نخلة ؟ قالوا إنما جاء الحديث في السدره قال فمن قطع نخلة صوب الله رأسه
في النار مرتين . حدثنا محمد بن عيسى حدثنا عباس قال سمعت يحيى يقول :
الحسن بن زياد كذاب . حدثني ادريس بن عبد الكريم المقرئ . قال حدثنا
اسحاق بن اسماعيل قال كنا عند وكيع ف قيل له : السنة مجذبة فقال : كيف لا تجذب
والحسن اللؤلؤى فاض وحامد بن أبي حنيفة اهـ . محمد بن عثمان في الخبر الأول
هو ابن أبي شيبة الذي كذبه كثيرون ، واحمد بن علي الأبار بالغ العداء
والتعصب ضد أبي حنيفة وأصحابه كما شرح ذلك في تأنيب الخطيب ، والمتعصب
المعادى غير مقبول الرواية ولا الشهادة فيما يمس تعصبه عند أهل العلم . وهو
حيث كان من الحشوية يعادى أهل التنزيه ، ولحمود بن غيلان انحراف غريب
عن المنزهة ، وتأن الاخلاص في المذهب في باب الطعون مشروح في طبقات
ابن السبكي . على أن من يعتقد أن الوقوف على أن (القرآن كلام الله) من غير
زيادة شيء . لم يرد في الكتاب والسنة عليه كسر . لا يستغرب منه أن يتساءل
عن إسلام الحسن بن زياد على أن هذا القول ان ثبت عن يزيد بن هارون بذلك
السند . ومن الغريب أنهم يطعنون طعننا مرأى في شريك ويحتجون بموله المخالف
للسنة . لأن الطعن في الأسانف ونعير المرء باسمه الذي اختاره الله له من خلال
الجاهلية . وتبريت دلق اللسان مطعان وإن كان فيها جيلا وفيما رواه الأبار
عن محمد بن رافع . معه شاهد يكذبه ، وذلك أن (كان) يفيد الاستمرار .

ومن المستبعد أن يبقى محمد بن رافع خارج الصف والجماعة منعقدة حتى يشاهد سبق الحسن بن زياد على الامام على وجه الاستمرار . على أنك تعرف من هو هذا الأبار المأجور للطعن في المزهة . وأما تكذيب يحيى بن معين وغيره له فلا يعدو أن يكون الحسن بهم في شيء أو أشياء . ومن الذي لا بهم أصلاً ؟ والواهم كاذب لإخباره بخلاف الواقع فيكون تكذيبه من قبيل تكذيب بعضهم لأبى حنيفة وغيره من أساطين العلم . والجارج في هذا الصدد هو تعمد الكذب عند أهل الفن ولم يدلل عليه فلا يزيد على أن يكون واحداً في بعض رواياته ولا نجترى . أن نقول إن مثل هذا الإمام يتعمد الكذب من غير دليل . وأما قطع السدرة فلا يدل على حكم قطع النخلة عند المتمسكين بحرفية النص وأما القول بالأولوية قياساً فله شأن عند أهل النظر . وسبق أن ذكرت خرافة إجداب السنه والجواب عنها بتكذيب ذلك من الخبر نفسه فلا داعي الى إعادة ذكر الجواب عنها .

وهذا العقيلي لأسرافه البالغ في تجريح حملة الآثار انبرى الذهبي للدب عمن صُن في هذا العقيلي وقال بعد سرد اسماء رجال في ترجمة ابن المديني في ميزان الاعتدال . (فمالك عقل يا عقيلي اتدري فيمن تكلم كأنك لا تدري ان كل واحد من هؤلاء اوثق منك بطبقات) . وزاد الخطيب على العقيلي في الولوغ في دم الحسن بن زياد والنهش في عرضه حتى قال الذهبي في تاريخه الكبير بعد ان ترجم للحسن بن زياد ترجمة واسعة : (قلت : قد ساق في ترجمته ابو بكر الخطيب أشياء لا ينبغي لي ذكرها) هكذا يقول الذهبي وان لم يربأ الخطيب بنفسه من الولوغ في دم مثله والنهش في عرصه مع ما له من حظ في النظر وسعة في الرواية بخلاف ابن عدى الذي لم يرزق حظاً مما يقوم به لسانه فضلاً عما يقوم به طرف تفكيره فمتله اذا سب وستم وطاوع الشيطان في الاساءة الى اهل النظر الذين بهم يحفظ كيان الدين اعتقاداً وعملاً لا يسعرب لانه لا يميز بين صحيح الاستنباط وفاسد ويعده هو عليه هو الدين الصحيح والاعتقاد الرجيع فيؤيد من يؤيده عن جهل ويعادى من يعاديه عن خرف ونزق معتمداً على

كل من هب ودب ، وتوغل في الكذب واقترب ، بل مستندا الى مجروحين جرحهم هو نفسه ايضا . وان اعتدل بعض اعتدال بعد اتصاله بأبي جعفر الطحاوي والى مسندا في احاديث ابي حنيفة لكن الجهل المتأصل في نفسه لا يقبل العلم الصحيح بل شخصه في حاجة الى بناء من جديد . فدعه يهذي الى ان يلقي جزءا خرقه في يوم الوعيد .

وفي كتاب النقض للدارمي عثمان بن سعيد المجسم ذكر الحسن بن زياد في صف بشر بن غياث ومحمد بن شجاع حينما ينزل نزلات جاحجة على ابي حنيفة واصحابه حيث لا يعجبه تنزيهم كما هو شأن الحشوية ظانا ان بذاءة اللسان تجعله على حق في اعتقاده التجسيم وكتابه نفسه يكشف عما ينطوى عليه من الزيف والضلال المبين . فكفى الله المؤمنين القتال

وبعد ان طبع تاريخ الخطيب ولسان ابن حجر اللذان حويا كل إساءة في الحسن بن زياد لا يجوز اغفال ما ذكره . ونحن في زمن غير زمن الذهبي فأقول . قال الخطيب في تاريخه (٧ - ٣١٥) : (اخبرنا القاضي ابو العلا ، محمد بن علي الواسطي اخبرنا ابو مسلم عبد الرحمن بن عبد الله بن مهران اخبرنا عبد المؤمن بن خلف النسفي قال سألت ابا علي صالح بن محمد عن الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي فقال ليس بشيء لا هو محمود عند اصحابنا ولا عندهم . فقلت بأي شيء تهمه (١) قال بداء سوء . وليس هو في الحديث بشيء) . فالخطيب على ما تعلمه من بالغ التعصب المؤدى الى رد خبره . و ابو العلا الواسطي شيخه يقول عنه الخطيب نفسه (٣ - ٩٦) : رأيت له أشياء سمعها فيها مفسود اما محكوك بالسكين او مصحح بالقلم . فيكون غير مؤتمن عنده — الا اذا كان خبره في الضعف في اصحاب ابي حنيفة — وعبد المؤمن ليس ممن يصدق فيه لانه كان ظاهريا ضوئيل اللسان على اهل القياس . وصالح جزره على سعة علمه في الحديث كان بذى اللسان مداعبا أسوأ مداعبة . وهو القائل لمن رأى سواته قد انكشفت : لا ترمد عينك . بدن ان يخجل ويستتر . وقد قال مرة لمن سأله عن التورى : كذاب فكذب السائل قوله فخاطبه احد

(١) هكذا في اللسان . وفي تاريخ الخطيب المضبوط (يثم) . (ز) .

جلساته مستكرا صنيعة (لا يحل لك هذا فالرجل يأخذه على الحقيقة ويحكىه عنك) . فقال : اما اعجبك من يسأل مثلي عن مثل سفيان الثوري يفكر فيه انه يحكى او لا يحكى كما في تاريخ الخطيب (٩ - ٣٢٦ و ٣٢٧) فيفيد جوابه هذا انه ممن لا يقبل قوله في الاثمة لضياع كلامه بين الهزل والجد والعجب من هؤلاء الانقياء الاطهار اسبغناهم بامر القذف السنيع هكذا فيما لا يتصور فيام الحجة فيه مع علمهم بحكم الله في القذف . ومن يكون كما يصوره هذا الخبر كيف تكون له تلك الوجاهة والمكانة ؟ وكيف يلتفت حوله الحفاظ والعقلاء لاخذ العلم عنه ؟ وكيف يثنى عليه أهل العلم بالورع والزهد والتقى والعلم الغزير ؟ كما سبق وكما سيأتي في رواية مثل الذهبي حيث يقول في اريحه الكبير . قل ابن كاس الانحى حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي . ما رأيت أحسن خلقا من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذا منه ولا أسهل جانبا مع توفر فقهه وعلمه وزهده وورعه . ثم قال الخطيب ، (أحبرنا الحسن بن محمد الخلال حدثنا محمد بن العباس حدثنا أبو بكر ابن أبي داود حدثني أبي عن الحسن بن علي الحلواني قال رأيت الحسن بن زياد اللؤلؤي قبل علاما وهو ساجد) محمد بن العباس هو الحرار كان يحدث بما ليس عليه سماعه في رواية الخطيب نفسه . فذكر كيف يأتمن الخطيب عليه ١٩ وأبو بكر بن أبي داود كذبه من الحفاظ أبوه وابن صاعد وابن جرير والأحرم وابن الجارود ومحمد بن يحيى بن مده وهو محتلى أرجوفة التسلق المعروفه راجع لنا في (ص ٦٨) . والحلواني . يكن أحمد برقاء رساء كلام كثير من حملاء "علمه فيه كما في (٧ - ٣٣٥) من تاريخ الخطيب وان فريت روايته فيما بعد . وفي الخبر نفسه ما يبعد بل يصير الخبر لانه لا يتصور في خبر البلاد وأفسس الصور أن يحدث مثل هذا من أتى فاجر من أن يأبى الموت من كل جانب من الرائي كيف باع من دمه القتل الخ . ان أسامة الأحاريس من من يرفع الأهر إلى صحابه النساء الهى من عمله من حررا على أنثرا على على كرم الله وجهه . يسره حملاء . ع . باب من يحسن من الأثر من الأثر . الحسن بن زياد رحمه الله تعالى . وهو جليل القدر له في السام

ما نسب من مخالطة المرد كيف لا يتحاشى عن حكاية مثل هذه القرية المكشوفة
بمثل هذا السند. ومن علم مبلغ توغل الآجرى في معتقد الحشوية لا يصدق في
المنزلة ، وهو يروى عن أبى داود تكذيب الحسن بن زياد في كلام الخطيب
تعويلا على رواية عن أبى ثور . فسل ابن أبى حاتم . هل كان أبو ثور بحيث
يتحاكم اليه في الحديث ؟ . وسل غيره ما إذا كان المنتقل من مذهب الى مذهب
بجلمة وضوضاء أحدثت تهاجرا يؤتمن على ما يقوله في أصحابه القدماء ؟ على
أن تكذبه المروى عن أناس عند الخطيب في أسائده رجال متكلم فيهم من
أمان ابن درسويه الدراهمي والحسن بن أبى بكر وابن كامل والساجي ومحمد
ابن سعد العوفي ومحمد بن أبى شعبة فلا يعرج على الروايات عنهم فيمن ثبتت
إمامته وأمانته على أنه ليس في شيء منها ما يدل على تعمد الكذب ، فغاية
ما في الأمر أنها تحمل على أنه كان عنده بعض وهم في بعض الاحاديث ، وهذا
غير قاصد عند أهل الثمن . بل يحمل التكذيب المصق على التوهم مطلقا ما لم يذكر
ما يدل على التعمد فنعد مظالمه جرحا غير مفسر . ومن عجيب صنع ابن عدى
في كذب الحسن بن علي بن جرير بما أحضره عبد الرزاق بن محمد بن حمزة
ابن جابر بن إبراهيم بن عبد الله بن مسعود بن أيوب الساجي منسداً
عن أبيه (١) الحسن بن زياد المزني قال سألت جرير عن موسى بن وردان
عن أبيه عن زرارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من مات مرتضاهات
فمات ميتاً) . غير موت شهيداً . قلت فماذا يعني بهذا الحديث
فجاءني عنه حديث آخر عن زرارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وحدثنا الحديث
رواه ابن جرير عن زرارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي نسخة أخرى عن إبراهيم
بن أبي عمير عن زرارة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حدثنا الحديث
كثيراً . والظاهر أن زرارة هو الذي رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عن عن موسى في روايته له ، - والعننة لانفيد الاتصال عندهم - وابن جريج معروف بالتدليس في كتب أهل الشأن فيكون دلس في روايته للحسن وذكر الواسطة في رواية أخرى له ، ولو لم يكن ابن جريج ممن يدلس كما ذكره الذهبي في الميزان لساغ القول بأن الحسن يمكن أن يكون هو الذي أسقط الواسطة في السند لكن ابن أبي يحيى يكثر منه الشافعي ويوثقه وإن كان الجمهور على تضعيفه والذي يدل عليه هذا الحديث أن الحسن بن زياد كان كهو قبل سنين في حفظ الرواية وإبراهيم بن عبد الله السعدى النيسابورى معمر عاش نحو تسعين سنة لكنه لم يعاصر الحسن المتوفى سنة ٢٠٤ هـ بسبعين سنة بل توفى سنة ٢٦٧ هـ فيتعين أن الصواب (سنين) . بدل (سبعين) والله أعلم .

والحسن بن زياد أيضا معمر ، يناهز عمره تسعين سنة أو يزيد عند وفاته في المشهور وإن لم أجد في كتب التاريخ تحديد مولده والله سبحانه أعلم . وأما قول النضر ابن شميل للفتح بن عمرو الكشي بمناسبة حملة للكتب التي كتبها عن الحسن ابن زياد الى مرو : يا كشي لقد جلبت الى بلدك شرا كثيرا فمن قبيل غسله لكتب أبي حنيفة جهودا وتعصبا ، وما فعله المأمون من تأنيب النضر على ذلك معروف فلا داعي الى ذكره هنا ؛ ولله في خلقه شؤون . وأما ما ذكره ابن عدى في كامله . سمعت أبا جعفر بمصر يقول سمعت فهد بن سليمان يقول سمعت البويطى يقول سمعت الشافعي يقول قال لى الفضل بن الربيع أنا اشتهى مناظرتك واللؤلؤى قال فقلت له : ليس هناك . قال فقال . أنا اشتهى ذلك . فقلت له . متى شئت قال فأرسل الى فحضرني رجل ممن كان يقول بقولهم ثم رجع الى قولى فاستبعته وأرسل الى اللؤلؤى فجاء فأنانا بطعام فأكلنا ولم يأكل اللؤلؤى فلما غسلنا أيدينا قال له الرجل الذى كان معي ما تقول ؛ في رجل قدوف محصنة في الصلاة ؟ قال بطلت صلاته ، قال . فما حال الطهارة ؟ قال يحالها قال فقال له . فما تقول فيمن ضحك في الصلاة ؟ قال اطلمت صلاه وطهاره . قال فقال له . قدوف المحصنات أيسر من الضحك في الصلاة ؟ قال . فأخذ اللؤلؤى نعله وفام . قال فقلت للفضل . قد قلت لك ، انه ليس هناك . ومن أحاط خبرا بهذا الخبر علم

أن دعوة الحسن بن زياد على سنه وإمامته الى بيت الفضل بن الربيع لحمله على مناظرة تليذ له انحاز الى الشافعى بتدبير مبيت مما يستاء منه مثله حقا ولذا لم يشاركهم فى الأكل ولما رأى أن حديث المتحدث معه فى مسألة الضحك فى الصلاة كان بالقياس فيما ورد النص بخلافه استهجن ذلك وقام وذهب فلو كان المتحدث معه هو الشافعى نفسه لرأى منه ما يعجبه من قوة الحججة ، والقائل بقبول المرسل باشتراط اعتضاده أو من غير اشتراط ذلك لا يمكنه رد مرسل أبى العالية كما يقول ابن حزم لأن حديثه فى الوضوء من الضحك فى الصلاة لم يعيبوه إلا بالارسال ، وأبو العالية قد أدرك الصحابة رضى الله عنهم وقد اعتضد مرسله بمراسيل ابراهيم النخعى والحسن والزهرى فلا يمكن رد هذا المرسل بعد اعتضاد بتعدد الخارج ، فمحاولة ذلك التليذ رد النص بالقياس جهل يأباه شيخه أن يستمر على الحديث معه على تعنته ومجاهرته بمخالفة النص مع علمه بالمراسيل الواردة فى ذلك عندما كان يلزمه فى العالم قبل انتقاله الى مجلس الشافعى . كفى مسند فلا يستفيد ابن عدى شيئا من ذكر هذه الحكاية ، وفهد بن سليمان شيخ الطحاوى من الثقات الاثبات ، وقد جمع عبدالحى اللسكنوى الآثار الواردة فى حكم القهقهة فى الصلاة فى جزء استوفاه فيها وتسكلم فيها بما يشفى غلة الباحث عن هذه المسألة ومن أقدر ما اطلع به ابن عدى كتابه ما حكاه عن ابن حاد — وهو مته عنده — عن ابراهيم بن الاصبغ (وهو مجهول غير موثق) عن ابى الحسن احمد بن سليمان الرهاوى (وكان صغيرا عند وفاة الحسن بن زياد) كتيبته عن الحسن بن زياد كتيبه وكنت لزمته فأرأته يوما فى الصلاة وغلام امرد الى جانب فى الصف فلما سجد مد يده الى خد الغلام ففرصه وهو ساجد ففارقته وجعلنا على نفسى أن لا احدث عنه ابدا ، ثم قال ابن عدى واخبرنى بعض اصحابه عن ابى على الحافظ البلخى عن الحسين بن محمد الحريرى قال : « رأيت الحسن بن زياد يلعب بزبصى » . انظر الى ما سجله هذا الجلف باسم الجرح ففيه ما ينادى انه ليس عنده من العقل ما يفهم به ان هذا البهت معه ما يكذبه ويفضح الباهة الأثيم . والحاكى المجرم اللثيم . فأى فاسق فى افسق البلاد وافسق العصور يجترى على مثل هذا فى الجامع والجماعة صفوف من غير ان يأتيه الموت من كل جانب

واين كان هذا المتخلف عن الجماعة حتى شاهد ما جرى في موضع السجدة هو وحده دون الجماعة ؟ وكيف لم يرفع هذا المشاهد لما جرى تحت الصفوف المتراسة امر هذا الفاجر الى صاحب الشأن في الحضور ! بدل أن يبلغ في دمه وعرضه بعد وفاته ويعرضه للولوغ في عرضه هكذا مدى الدهور ام كيف سكت المعتدئ عليه على هذا الاعتداء ؟ ومن رأى هرما متهدما يقع منه هذا ؟ كل ذلك يدل على عقل هذا الحقود الكنود ودينه . والحسن بن زياد رضى الله عنه كان توفي سنة ٢٠٤ هـ وهو في سن الهرم والتهدم يناهز عمره التسعين او يزيد . وقد ذكر البرهان الزر نوحي تلميذ صاحب الهداية في تعليم المتعلم ان الحسن بن زياد استمر على تعلم العلم اربعين سنة وعلى تعليمه وتفقيه المتفقيين واقتناء المستفتين اربعين سنة أخرى فيكون ابتداءه في تحصيل العلم في حدود سنة ١٢٤ هـ وهو ابن ثمان فيما أرى كما سيأتى الكلام على ذلك في آخر الترجمة فانظره . فلا تقل سنه عند وفاته من نحو التسعين . والرهاوى توفي سنة ٢٦١ هـ فيكون في سن الصغر عندما أدرك الامام الحسن بن زياد فهل يتصور عاقل من هرم متهدم في اواخر العقد التاسع ان يقترب مثل هذا الفجور ؟ فتلك امور تكفى في تحطيم هذا البهت على رأس الباهت الانيم ولو لم ننظر الى السند فكيف والسند كما سبق . والحاصل أن من نظر الى هذه الاسطورة من أى ناحيه من نواحي النظر تبين له انها محتلفة قطعاً وعلم مبلغ سقوط هؤلاء في النيل من أئمتنا الابرياء . وأما ادعاء لعبه بزب رضيع حكاية عن مجهول فجعل فظيخ قكأن هذا المتحامل لم يبلغه حديث بقديل الرسول عليه السلام لربيبه الحسن أو الحسين عند البيهقي وغيره على أن وجود مجهول في السند يجعل الخبر مردوداً في أول خطوة وأما ما حكاه ابن جبر في اللسان عن محمد بن حميد الرازي : ما رايت أسوأ صلاة منه . فهو رواية ابن عدى ايضاً عن احمد بن حفص السعدي عن محمد بن حميد الرازي فأحمد بن حفص ممرور مخلص صاحب مذاكير . وقد قال ابن عسى نفسه عنه : حدث بأحاديث منكورة لم يتابع عليها . فلا يصدق مثله في امام من أئمة المسامين العباد المتبهجين . ومحمد بن حميد كذبه غير واحد

ولم يثن عليه إلا من لم يخبره . وهذا ايضا من الدليل على مبلغ مجازفة الخصوم في محاولة وصم أئمتنا . على أن بعض الفقهاء يرى الاشتغال بالفقه والتفقيه افضل من اطالة الركعات حتى خكى العجلى ان ابن مهدي كان يسيء الصلاة فنصحته من هو دونه ولا يكون هذا من مثله باخلال في اركان الصلاة بل بعدم الاطالة بقدر ما يرضاه المتعبدون والله اعلم . وتجدر اغلب من الف في الرجال كأثراب طير يتابع بعضهم بعضا من غير تمحيص الرواية : فلا داعي الى ايراد كل ما ذكر في كتبهم . واكتفى بختم البحث بما ذكره الذهبي في تاريخه الكبير في ترجمة الامام الحسن بن زياد بحروفه مع تحيزه الى الحشوية وانحرافه عن اصحاب ابي حنيفة ولم ارد تقطيع كلامه وان كان فيه بعض تكرار لما سبق ، وما هي ترجمته عنده بحروفه : (الحسن بن زياد الفقيه ابو على مولى الانصار صاحب ابي حنيفة اخذ عنه محمد بن شجاع الثلجي وشعيب بن ايوب الصريفي . وهو كوفي نزل بغداد قال محمد بن شجاع سمعته يقول وسأله رجل : اكان زفر قياسا ؟ فقال ما فورك قياسا ؟ هذا كلام الجاهل . كان عالما . فقال الرجل : اكان زفر نظر في الكلام ؟ فقال ما اسخفك تقول لاصحابنا نظروا في الكلام . وهم بيوت الفقه والعلم . انما يقال نظر في الكلام فيمن لا عقل له . وهؤلاء كانوا أعلم بالله وبحدوده من ان يتكلموا في الكلام الذي تعنى . ما كان همهم غير الفقه قال محمد بن شجاع الثلجي سمعت الحسن بن ابي مالك يقول كان الحسن بن زياد اذا جاء الى ابي يوسف اهتت ابو يوسف نفسه من كثرة سؤالاته . قال ابن كاس النخعي حدثنا احمد بن عبد الحميد الحارثي قال ما رايت احسن خلقا من الحسن ابن زياد ولا اقرب مأخذا منه ولا اسهل ج نبا مع توفر فقهه وعلمه وزهده وورعه وكان يكسر ما اليه ككسوة نفسه . وقال سمعت محمد بن عبيد الهمداني يقول . سمعت يحيى بن آدم يقول . ما رأيت افقه من الحسن بن زياد . وقال ابن كاس نا محمد بن احمد بن الحسن بن زياد عن ابيه ان الحسن بن زياد استفتى واخطأ فيها فلما ذهب السائل ظهر له الحق فاكثرى مناديا فنادى ان الحسن بن ب : استفتى فاخطأ في كذا فمن كان افتاه الحسن في شيء فليرجع اليه فما زال جتي

وجد صاحب الفتوى فأعلمه بالصواب . قال زكريا الساجي : يقال اللؤلؤى كان على القضاء . وكان حافظا لقولهم يعنى اصحاب الرأى فكان اذا جلس ليحكم ذهب عنه التوفيق حتى يسأل أصحابه عن الحكم فاذا قام عاد اليه حفظه . قال نفلويه : توفي حفص بن غياث سنة ١٩٤ هـ فولى مكانه الحسن بن زياد اللؤلؤى . قال احمد بن يونس لما ولى الحسن بن زياد لم يوفق وكان حافظا لقول أصحابه فبعث اليه البكائي : انك لم توفق للقضاء وأرجو أن يكون هذا خيرة أرادها الله بك ، فاستعف فاستعفى واستراح . وقال محمد بن سماعة سمعت الحسن بن زياد يقول كتبت عن ابن جريج اثني عشر الف حديث كلها مما يحتاج اليها الفقهاء ، وقال احمد بن عبد الحميد الحارثي : مارأيت أحسن خلقا من الحسن بن زياد ولا أقرب مأخذاً ولا أسهل جانباً وكان يكسو مماليكه كما يكسو نفسه . ضعفه ابن المديني ، وكان له كتب في المذهب ، وقال محمد بن رافع كان الحسن اللؤلؤى يرفع رأسه قبل الامام ويسجد قبله . قلت (أى الذهبي) : قد ساق في ترجمة هذا أبو بكر الخطيب أشياء لا ينبغي لى ذكرها . وتوفي سنة أربع ومائتين فقد روى القراءة عن عيسى (١) بن عمر ، وزكريا بن سياه . وروى عنه الحروف الوليد (٢) بن حماد اللؤلؤى) انتهى ما ذكره الذهبي في تاريخ الاسلام المحفوظ بدار الكتب المصرية تحت رقم ٤٣ - فى المجلد الحادى عشر منه - ولم يتحاش الخطيب ولا ابن حجر من ذكر أمور ظاهرة الاختلاف فى هذا الامام العظيم فى حين أن الذهبي اجتنب ذلك ، وفى ذلك عبر ، وقد سبق ذكر جميعها مع تفنيد المفسد منها وقد ساق ابن حجر فى اللسان جميع ما فعل فيه عن كل من هب ودب بهنأته بهنأته من عن تمجيد ، ولا تبرع سم قال : (قلت مع ذلك كله أخرج له أبو عوانة فى مستخرجه والحاكم فى مستدركه وقال مسلمة بن قاسم كان ثقة رحمه الله تعالى) . بل ذكره ابن حبان فى الثقات كما فى كشف الاستار عن رجال معاد الآثار ، فأخرج أن عوانة لحدثه فى مستخرجه على صحيح مسلم فى حكم الوثيق

(١) : أبو عمر الهمداني مقررى الكوفة بعد حذو من أصحاب عاصم وأبى عمر و (ز) .

(٢) : روى الحديث عنه ابنه ابراهيم (ز) .

كما أن إخراج الحاكم في مستدركه على الصحيحين لحديثه أيضا توثيق له من الحاكم وقول مسلمة بن قاسم القرطبي توثيق صريح ، وزد على ذلك ذكره في ثقات ابن حبان في رواية صاحب كشف الأستار ، وقال البدر العيني في المغاني : كان الحسن ابن زياد حبا للسنة جداً مشهوراً بالدين المتين كثير الفقه والحديث عفيف النفس فمن هذه صفاته كيف يرمى - بما ذكروه - اه ، وفي طبقات علي القاري عد الحسن ابن زياد بمن جدد لهذه الأمة دينها كما في مختصر غريب أحاديث الكتب الستة لابن الأثير اه . وقال الصيمري : أخبرنا عبد الله بن محمد الأسدي قال أخبرنا أبو بكر الدامغانى الفقيه قال أخبرنا الطحاوى : ان الحسن بن زياد والحسن بن أبى مالك توفيا جميعا سنة أربع ومائتين رضى الله عنهما وعن جميع أئمة الدين اه . ولم أر تعيين مولده فيما اطلعت عليه من الكتب إلا أن برهان الاسلام الزرنوجى - تليذ صاحب الهداية - ذكر في تعليم المتعلم أنه دام على تحصيل العلم أربعين سنة واستمر على تعليم العلم والإفتاء أربعين سنة أخرى فمجموع هاتين المدينتين ثمانون سنة وكان ابتداءه في التعلم في سن تمكنه من ذلك نحو ثمانى سنوات على أقل تقدير فيكون مولده سنة ١١٦ هـ تقريبا لاتحديداً ، والذي حملنى على القول بذلك هو ماوقع في تعليم المتعلم للزرنوجى المذكور تحت عنوان (فصل في وقت التحصيل) : (قيل وقت التعلم من المهد الى اللحد ، دخل الحسن بن زياد في التفقه وهو ابن ثمان ولم يبت على الفراش أربعين سنة فأفتى بعد ذلك أربعين سنة اه) . يريد أنه لم يحدد للعلم وقت بل العمر كله وقت للعلم من المهد الى اللحد كما فعل الحسن بن زياد حيث بكر في طلب العلم واسمر وهو يسهر في هذا السبيل أربعين سنة ثم اسمر على الإفتاء والتعليم أربعين سنة أخرى . وقد وقع في متن بعض شروحه لبعض علماء الأتراك (وهو ابن ثمانين) بدل (وهو ابن ثمان) حتى جعل عمره يبلغ مائة وستين سنة ، وهذا غلط يحد وتحرير صرف من بعض النساخ المساخ في نظرى ، لمخالفة ذلك المعتاد والسباق . وفي خط الرفعة المعروف عند الأتراك ربما المنسب ثمانين سنة بثمانين . وأما ما حكاه الحاكم و عم صالح بن كيسان فلا يستند الى أصل وتوثيق كما ذكره أهل

العلم ، فلا داعى لقول القائل : (وبعد سبعين ابن زياد طلب) مع تشديد
الياء للنظم ولا لإصلاحه بتحويل المصراع الى : (وبعد سبعين ابن كيسان طلب)
بل حقهما جميعا أن يشطبيا لابتنائهما على أوهام متراكبة ، على أن النظم كان
يصح لو قدم ابن زياد وقيل : (وابن زياد بعد سبعين طلب) والله أعلم . انتهت
ترجمة الحسن بن زياد رضى الله عنه وعن سائر أئمة الاجتهاد ونفعنا بعلومهم أجمعين .



(٢) - محمد بن شجاع الثلجى

أصله ونشأته ومنزلته فى العلم .

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجى البغدادى . وهو منحد من النسب من ثلج بن عمرو بن مالك كما ذكره البدر العيى فى البناية ، فىكون قضاعيا . ومن يقول عنه ابن الثلجى يريد به انتقاصه بأن أباه كان بايع ثلج فنسب اليه ، ومنهم من يزيد فى الظنهور زفمة أخرى فىقول عنه ابن الثلاث لخط منزلته بأن والده كان ثلاثا ، فإذا عليه ؟ لوصح أن أباه كان ثلاثا بعد أن نبغ هو وصار إماما رغم حساده ؛ ونسبته الى بلخ تصحيف بحت ، وإن ذكره القرشى على الاحتمال . ولد رحمه الله فى بغداد فى ٢٣ من رمضان من سنة ١٨١ هـ ونشأ بها وأقبل على العلم إقبالا عظيما الى أن أصبح إماما قوى الحجة فى العلوم واسع الأفق فى الفقه والحديث وانتشر صيته فى الآفاق . ولم تنحصر شهرته بالعراق . وغاية ما يعاب به أنه لم يكن يعامل العامة وحسويه زمنه بالسياسة مترفعا عن المداهنة مفضلا الصراحة فى كل تنى . فطالت ألسنة كثير من مخالفيه بأنه يالى المعتزلة ويخالف السلف . ولم يكن له أى مخالفة للسلف الصالح . وإنما كانت مخالفته لنا بته عصره الذين لا يميزون بين السنة المسلوكة ، والبدعة المبتوكة ، ولا بين الحق والباطل ممن حرمهم الله العلم والفهم والعقل الوازع عن التوغل فى اثاره الفتن كما لا يحى على من درس تاريخ عهده بامعان ، تخرج فى الفقه والحديث على الحسن بن زياد وأحمد بن الحسن بن أبي مالك ، واسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . وعبد الله بن داود الحري . والمعلى بن منصور . وحبان صاحب أبي حنيفة . وأبى عاصم النبيل ؛ وأبى أسامة ؛ وأبى معسر . وأبى نصر التمار . وموسى بن سليمان الجورجاني . وأبراهيم بن اسحاق الطالقاني واسحاق بن سليمان الرازي . واسماعيل بن عملة . وكعب بن الواءى . وهنر بن عبات . ويحيى بن آدم . وأبى محمد ايريدى . وعبيد الله بن موسى . ومحمد بن عبيد الطنافسى . واسماعيل بن الفضل . وأبى على الرازي . ويحيى بن أيوب البلجى . وغيره

من أئمة الفقه والحديث ، ومن تفقه عليه وحدث عنه ابنه احمد بن محمد
ابن شجاع . والقاسم بن غسان القاضي ، وأبو بشر محمد بن احمد بن حماد
الدولابي الحافظ . واحمد بن أبى عمران شيخ الطحاوى ، ويعقوب بن
شيبه السدوسى الحافظ . وحفيده محمد بن احمد بن يعقوب - وهو آخر من
روى عنه . واحمد بن الحسن بن صالح البغدادى . واحمد بن القاسم البرقى ،
وعبد الوهاب بن عيسى بن جنية (١) وعبد الله بن أحمد بن ثابت البزار وأحمد بن
موسى القمى . وعباد بن صبيب . وأبو عبد الله محمد بن عبد الله الهروى . وزكريا بن يحيى
النيسابورى . وعبد الملك بن حمدان وأبو جعفر محمد بن اليان . وأبو الحسن
محمد بن ابراهيم بن حبيش البغوى - مدون مسند الامام الحسن بن زياد تجريدا
لأحاديث كتابه (المجرد) بحق سماعه من ابن شجاع بروايته عن الحسن بن زياد
عن أبى حنيفة كما فعل ابن مطر النيسابورى فى مسند الشافعى بحق سماعه لكتاب
الأم من أبى العباس الاصم عن الربيع المرادى عن الشافعى رضى الله عنهم أجمعين
وحيث ان محمد بن شجاع مكثر للغاية من الحديث كما سبق يحتاج استيفاء ذكر
شيوخه إلى تأليف خاص وتفرغ خاص . وكذلك ذكر أصحابه وتلاميذه لما
نشر الله سبحانه له فى بلاد كثيرة شرقا وغربا من علومه ومؤلفاته بواسطة
هؤلاء الاصحاب والتلاميذ الذين انتشروا فى الآفاق . وكان ذلك لبالغ إخلاصه
فى خدمة الفقه والحديث رغم كثرة خصومه من الخشوية .

ثناء اهل العلم على محمد بن شجاع

بالعلم والورع والتعبد

قال أبو عبد الله الصيمري : ومن أصحاب الحسن بن زياد محمد بن شجاع الثلجي وهو المقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة اه قال الذهبي في سير النبلاء : أحد الأعلام سمع من ابن عليّة ووكيع وأبي أسامة وطبقتهم وأخذ الحروف عن يحيى بن آدم والفقه عن الحسن بن زياد وكان من بحور العلم وكان صاحب تعبّد وتهجد وتلاوة وله كتاب المناسك في نيف وستين جزءا وعاش خمسا وثمانين سنة ومات سنة ٢٦٦ هـ . اه وقال محمد بن اسحاق النديم في الفهرست : أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلجي مبرز على نظرائه من أهل زمانه . وكان فقيها ورعا ثباتا على آرائه . وهو الذي فتى فقه أبي حنيفة واحتج له وأظهر علله وقواه بالحديث وحلاه في الصدور . وكان من الواقفة إلا أنه يرى رأى أهل العدل والتوحيد — ثم قال : قرأت بخط ابن الحجازي أنه قال محمد بن شجاع قال لي اسحاق بن ابراهيم المصعبي — وكان لي صديقا — دعاني أمير المؤمنين فقال لي اختر لي من الفقهاء رجلا قد كتب الحديث وتفقه به مع الرأي وليكن مديد القامة جميل الخلقة خراساني الاصل من نشأة دولتنا ليحامي على ملكنا حتى أقلده القضاء . قال : فقلت لا أعرف رجلا هذه صفته غير محمد بن شجاع وأنا أفأوضه في ذلك . قال فافعل . فاذا أجابك فصر به إلى فقال فدوزك يا أبا عبد الله ! فقلت أيها الأمير لست الى ذلك بمحتاج وإنما يصلح القضاء لأجل ثلاثة (١) لمن يكتسب مالا أو جاها أو ذكرا . فأما أنا فإلى وافر . وأنا غني . وإن الأمير ليوجه إلى بالمال لأفرقه . ولو احتجت الى شيء منه لأخذته . وأما الذكر فقد سبق لي عند من يقصدنا من أهل العلم والفقه ما فيه كفاية اه وقال الموفق المكي في المناف (١ — ٩٥) : وذكر محمد بن

(١) يعني إذا لم يكن العالم متعينا للقضاء لا فاهم العدل وكان في عصره من

يولي القضاء بكثرة (ز)

شجاع في تصانيفه أيضا وسبعين ألف حديث عن النبي ﷺ مما فيها نظيرها من الصحابة اه وهذا توسع بالغ في الحديث والاثار من مرفوع وموقوف فمثله يكون خبيرا بوجوه اختلاف الروايات في الحديث وآراء الصحابة فيكون على المنزلة في الاجتهاد جدا - لو لم يكن كافرا وكذابا في نظر بعض النقلة - وقال الحافظ عبد القادر القرشي : محمد بن شجاع الثلجي من أصحاب الحسن ابن زياد وكان فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة مات فجأة في سنة ست وستين ومائتين ساجدا في صلاة العصر . روى عن يحيى بن أكثم ووكيع حكاة الصيمري قال الذهبي : تفقه على الحسن بن زياد . وآخر من حدث عنه محمد بن أحمد ابن يعقوب بن شيبة اه وأرى ما في نسخة القرشي من ذكر يحيى بن أكثم تحريفاً من يحيى بن آدم وهو المذكور في الكتب في عداد شيوخه وان كان من الممكن أخذه عنه لمعاصرتة له . وقال البدر العيني في البناية (١) له تصانيف كثيرة فان قلت أهل الحديث يشنعون عليه تشنيعا بليغا ونقل ابن الجوزي عن ابن عدى أنه كان يضع الحديث في التشبيه وينسبها الى أهل الحديث قلت من جملة تصانيفه كتاب الرد على المشبهة فكيف يصح عنه ذلك وكان ديننا صالحا عابداً فقيه أهل الرأي في وقته اه وقال علي القاري في طبقات الحنفية هو فقيه أهل العراق في وقته والمقدم في الفقه والحديث وقراءة القرآن مع ورع وعبادة . قال الحاكم روى محمد بن أحمد بن موسى القمي عن أبيه عنه كتاب المناسك له في ياف وستين جزءا كسبارا دقا . وله تصحيح الآثار - وهو كتاب كبير . وكتاب النوادر . وكتاب المضاربة . وكتاب الرد على المشبهة . وله ميسل الى المعتزلة وفان

(١) وهذه من أحسن شروح الهداية في استيفاء أدلة الاحكام : وبعثت البناية شرح الهداية في الهند قديما اكثها في غاية السقم : وبما في دار الكتب المصرية ومكتبة رواق الاتراك بالأزهر الشريف من الأجزاء تتم مسحة من الشرح المذكور بخط الشارح أهل الله سبحانه به يوفق بحص أصحاب المطابع لاعاده طبع هذا الشرح المفيد من تلك النسخة لمعم بفعه . (ن)

أبو الحسن علي بن صالح حكى لى جدى أنه سمع الثلاجى يقول ادفنوفى فى هذا البيت فإنه لم يبق فيه طابق الا ختمت فيه القرآن اه . وسأتحدث إن شاء الله تعالى عما كان النقلة ينقمون عليه مع الرد عليهم بقرع الحجة بالحجة لا بالتهور والافذاع كما هو ديدنهم منذ ثوران فتنة القول بخلق القرآن . قال ابن كامل : كان فقيه العراق فى وقته اه ولفظ الحاكم فى معرفة علوم الحديث (٢٢٤) : وأما أبو عبد الله محمد بن شجاع الثلاجى فإنه كثير الحديث كثير التصنيف رأيت عند أبي عبد الله محمد بن أحمد بن موسى القمى خازن السلطان عن أبيه عن محمد بن شجاع كتاب المنايا فى نيف وستين جزءا كبارا دقافا اه . وهذا العالم الجليل المعروف بين الحفاظ بكثرة الحديث وكثرة التصنيف وببالغ العبادة والتلاوة المختوم له بخير يسعى كثير من حشوية الرواة فى الاساءة الى سمعته كذبا وزورا فمن لا يصدق فى مثل أبى حنيفة وأصحابه باعتباره ظيضا متهما كيف يصدق فى باقى علماء المذهب ؟ فانهذاع بعض من ألفت فى الرجال من علمائنا المتأخرين بما سطره أهل العدوان من الحشوية ونصديقهم فى فريق دون فريق مما يؤسف له وذلك من جهلهم بالدخائل فى كلمات هؤلاء النقلة وعدم دراستهم لكتب الرجال كما يجب جريا مع التقليد الأعمى والله ولى الهداية . وفى تكملة الرد على نونية ابن القيم (٩٦) بعض بسط فى ذلك .

رأيه فى مسائل الاعتقاد التى كان يجهرى

النقاش فيها بين أهل عصره

وفد ذكرت فى تأييد الخطيب (٥٥) بسند محمد بن شجاع عن أبى حنيفة فى قصة طويلة عن سؤال بعضهم أصحاب أبى حنيفة عن مسألة خلق القرآن وسكوتهم عن الجواب لغيوبة شيخهم وحكايتهم لما جرى عند قدومه الى ان قال : فما كان جوابكم فيها ؟ قلنا لم نكلمه فيها بسى وحسبنا ان نكلمه شئ تنكره . فسرى عنه واسفر وجهه وقال جزاكم الله حبا جبركم الله خيرا احفظوا وصبني ولا تنكسكمو فيها بكلمة واحدة ابدا . لا تسألوا عنا أحد .

أبدا . انتهوا إلى أنه كلام الله عز وجل بلا زيادة حرف واحد ما أحسب هذه المسألة تنتهى حتى توقع اهل الإسلام في أمر لا يقومون له ولا يقعدون . أعاذنا الله وإياكم من الشيطان الرجيم اه . قد نقلنا أيضا بسند محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد والحسن بن أبي مالك وغيرها عن أبي يوسف وزفر وغيرها مثل هذا الرأى في حسن التقاضى ونحات النظر والتأنيب وغيرها . وبهذا الرأى الذى كان يدين به محمد بن شجاع يعده النقلة من الوافقه بل يكفرونه فسبحان قاسم العقول . والقول بأن القرآن كلام الله والسكوت عما زاد على ذلك بما لم يرد فى الكتاب والسنة هو الصواب القاطع للنزاع المهدىء للعتول الشائره كما هو ظاهر . وحاشى أن يريد هو ولا أحد من أصحاب أنى حنيفه أن القرآن باعتبار وجوده العلمى فى علم الله حادث أو أن يريد أحد منهم قدم ما بأيدي البشر من القرآن فى الأذهان والالسنه والصحف ليكونوا كفارا فى الحالتين لأن القول بحدوث القديم أو بقديم الحادث من أشنع أنواع الكفر عند من يعقل ما يقال له وأما القول بما قال به محمد بن شجاع نقلا عن أئمتنا من الوفوف حيث وقف الكتاب والسنة من غير زيادة شىء على قولنا ان (القرآن كلام الله) كما توارثه أئمتنا فهو محض الصواب ولب الحكمة فلو كان أهل الشأن أخذوا بذلك لفترت الفتنة ورجع الجميع الى رشدهم . واصرفوا الى ما فيه خيرهم . لكن وقع ما كان ينوقعه الامام الاعظم ووصل الأمر الى حد إكهار من يقول بهذا الصواب . وتخليد ذلك فى الكسب مدى الاحقاب . وهذا هو الذى بسببه كان يرمى محمد بن شجاع بالميل إلى الاعزاز وحاشاه من ذلك بل كان من أبعد خلق الله عن الانحياز لإحدى الطائفتين المعنزلة والحسورية بل كان حنيفا حنفيا لا يميل لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء بل كان يمسو بعض فسوة على أهل المغالاة فجازوه جزاء سمار . والله سبحانه يكافئه على صدق جهاده فى سبيل الدين وفتح المبدعين مكافأة المتقين . وموعدا فى الكلام عن الباعث الى نقولات النقلة فيه المبحث الآتى فسنذفع عنه فيما هو مطلوب فيه ان شاء الله تعالى ما . جو المشوبة فيه

التحدث عما رماه به بعض الجارحين

من خصوم المنزهين

لابن عدى انحراف عجيب عن أبي حنيفة وأصحابه فلا يجد في كتابه (الكامل) كلمة واحدة في الثناء على واحد منهم بل كلامه كله تجريح وتشنيع فيهم مع أنهم قادة الأمة في الفقه والعقيدة من أقدم العصور إلى اليوم وإلى ما شاء الله بل لا يستطيع أحد ممن يعي ما يقول أو يقال له توهين مداركهم في الكتاب والسنة في الفروع والأصول والعقيدة بل باقى أرباب المذاهب الفقهية انتهجوا منهاجهم الفقهية باستدراك طفيف يناقشهم المتأخرون في ذلك وسبقهم بالفصل تحت اعتراف الجميع إلا من طمس الله بصيرته فأصبح يتخبط في مكابرة الحقائق ولذا قال ابن الأثير في جامع الأصول ما معناه لولا أن الله سبحانه جعل سرّاً في أبي حنيفة لما اتخذ شطر الأمة المحمدية فدوة في دين الله يتعبدون الله بمذهبه من أقدم العصور إلى اليوم . ثم يشكو مر الشكوى من بعض أهل مذهبه حيث يتحاملون على هذا الامام الفذ . وأطال الكلام في ذلك . والواقع أن أقل ما يقال في اتباعه أنهم شطر الأمة المحمدية . والصحيح أنهم ثلثا الأمة كما حقق على القارى في شرح المشكاة والتدليل على ذلك سهل ميسور . فيكون التطاول والتحامل عليه استهانة وعداء وتحاملا على معظم الأمة المحمدية ووزر ذلك لا شك عظيم . ونحن على استعداد للنظر في كل نقد يوجه الى واحد من أئمتنا وقبول ما يبرهن عليه منها بكل إنصاف لكن من نراه ملاماً كتابه كله بمناقب تنديعة في جميع أئمتنا من غير ذكر أى منقبة لواحد منهم باسم القيام بتجريح المنجرحين من نقلة العلم نكشف عن اتجاهه الستار ونبدى ما ينطوى عليه من سوء النية . وفساد الطوية باعتبار أن عمله ذلك اهانة للامة . وامنهان للامة حيث عدّهم اتخذوا شرار خلق الله فدوة في دين الله فنافش ابن عدى المعتدى على كلماته الخارجة عن الاتزان ومن عيوب ابن عدى في الكامل أخذه الشيوع بعيوب الرواة عنهم . وهذا إخسار في الميزان كما يشير الى ذلك الذهبي والسخاوى وغيرهما ، وابن عدى يقول في «الكامل» في ترجمة الامام أبي عبد الله محمد بن

شجاع الثلجى رضى الله عنه : (محمد بن شجاع أبو عبد الله الثلجى ، من أصحاب
الرأى متعصب سمعت موسى بن القاسم بن موسى بن الحسن بن موسى بن
الاشيبى يقول : كان ابن الثلجى يقول من كان الشافعى ؟ انما كان يصحب بريرا
المغنى . فلم يزل يقول هذا الى أن حضرته الوفاة فقال : رحم الله أبا عبد الله
- يعنى الشافعى - وذكر عليه وقال : قد رجعت عما كنت أقول فيه قال الشيخ -
يعنى ابن عدى - وكان يضع أحاديث فى التشبيه ينسبها الى أصحاب الحديث
ليثلمهم به ، روى عن حبان بن هلال - وحبان ثقة - عن حماد بن سلمة عن
أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام قال : ان الله خلق الفرس فأجراها
ففرقت ثم خلق نفسه منها ، مع أحاديث كثيرة وضعها من هذا النحو فلا يحب أن
نشتغل به ، لانه ليس من أهل الرواية حملة التعصب على أن وضع أحاديث ليثلم أهل
الائثر اه . و (أحاديث) فى الموضوعين (أحاديث) فى عبارته حيث لم يكن رعى قواعد
النحو لانه كان عاميا لحانا ليس عنده من العربية ما يقوم به لسانه فضلا عن أن يكون
حائزا لعلم يقوم به فكره ، وقد فسد بمعاثرة ابن أبي داود المعروف ، وكل ما فيه
اطلاعه على قاطر النقلة الرحل لأجل كتابة الاحاديث من الشيوخ . فنستأنس برواياته
مع النظر فى أسانيده ولا نجاريه فى جمالاته تعبيرا وتفكيراً . هذا ما نذكره عرضا
أما قوله : من أصحاب الرأى فنعم لانه كان صاحب عوص وفهم فى الكتاب
والسنة ، ولا فقه حيث لا رأى وفقهاء الصحابة والتابعين كلهم من أهل الرأى ،
والآثار فى ذلك مسرودة فى جامع بيان العلم والفقهاء والمتفقه ، ولذا ذكر ابن
قتيبة فى المعارف ما لك بن أنس فى عداد أهل الرأى ولا أدرى لماذا لم يذكر
امام ابن عدى فى احد فريقى الرأى والحديث وأما رميه بالتعصب فلم يدال
عليه ، وانما التعصب هو التحزب لرأى أو طائفة بدون إقامه حجة وهو الذى
مضى عليه ابن عدى فى كتابه ، فيكون هذا محاولة منه أن يردبه مدانه ، وطريق
ابن شجاع فى الآراء والمسائل إقامه الحجة عليها كما تجد مصداق ذلك فى كتب
المذهب ، وأما قوله : من كان الشافعى ؟ وموحدته على مصاحبته لمع فمس
قبيل ما رواه محمد بن اسحاق النديم فى الفهرست عن أبي انبابة الحجازى عن

محمد بن شجاع قال : (كان يمر بنا في زى المغنين على حمار وعليه رداء محشو وشعره مجعد) فلا أستسيغ أن يتكلم أحد في إمام من أئمة المسلمين بمثل هذه اللهجة ولا شك أن هذا الزى الذي كان يتزيا به الامام هو زى أهل الحجاز وكان ابن شجاع يرى ورود بعض المغنين من الحجاز بهذا الزى فظن أنه زى المغنين . وأهل الحجاز كانوا يتسامحون في الغناء ولم يكن عندهم جمود أهل العراق في ذلك ، بل بعض شيوخهم الذين يقدمون العراق كانوا يستصحبون من يغنيهم كما فعل إبراهيم بن سعد الزهرى وعبد الملك بن الماجشون ثم كيف يعد صحبة مثل إبراهيم الموصلى المغنى مثلاً وسيلة تعبير في العراق مع اتقانه كثيراً من العلوم والغناء نفسه فن يختلف حكمة باختلاف الغايات ولعل لهجة ابن شجاع أتت من جهة انت الشافعى سبق أن أذى شيخه الحسن بن زياد بقوله : ليس هناك . وبتدبير أن يكلمه بعض تلاميذه الذين انفضوا من حوله وانحازوا إليه كما سبق لكن بالنظر إلى أن محمد بن شجاع رجع عن ذلك وأقر بعلم الشافعى نقول عفا الله عما سلف ونسكت . على أن موسى بن الأشيب توفي سنة ٣٣٩ هـ ولم يدرك زمن ابن شجاع ، وأبو القاسم الحجازى غير موثق . وأما قوله : (وكان يضع أحاديث في التشبيه وينسبها إلى أصحاب الحديث) فداهيه دهياء وأشنع افتراء على مثل ذلك الامام الجليل المشهر بامامته وأمانته . وسعة روايته ودقة درايته وكثرة عبادته وحسن خاتمته حتى لم يجترأ أمثال ابن أبي حاتم والعقيلي وابن حبان على أن يتكلموا فيه بمنت شفة . وابن عدى تراه يرميه هذا الرمى الفظيع بدون أى دليل . وليس ابن شجاع مصدر ذبوع تلك الرواية الفاضحة بين النقل بل كانت متناقلة بين جملة الرواة في عصره وقبله وابن قتيبة يشكو مر الشكوى من حملهم لمثل ملك الفاضحة ويقول في (الاختلاف في اللفظ) ص ٤٥ : (ولما رأى قوم من الناس إفراط هؤلاء في النفي عارضوهم بالافراط في التمثيل فقالوا التشبيه المحض وبالأقطار والحديد وحنوا الالفاظ الجائيه في الحديث على ظاهرها واولوا بالكيفية فنهاو حملوا من مستشنع الحديث عرق الخبل وحديث عرفات وأشياء ددا من الموضوع ما رأوا أن الاقرار

به من السنة وفي انساكاره الربيبة . وكلا الفريقين غالط) وقال ابن عساكر
في تبين كذب المفترى (ص ٣٦٩) ردا على أبي على الأهوازي : (إنه كان
سالميا مشبها مجسما حشويا . ثم ذكر كتاب الأهوازي المسمى (البيان في شرح
عقود أهل الايمان) المحتوى على الأحاديث الموضوعة كحديث ركوب الجمل
وعرق الخيل فهل كان محمد بن شجاع هو الذى أذاع بين النقلة تلك الفاضحة
في عصر ابن قتيبة المعاصر له ؟ أم هو الذى حمل أناسا على تدوينها في كتبهم
وكتاب أبي على الأهوازي كان محفوظا في ظاهرة دمشق . فهنا دعوى أنه
يضع أحاديث في التشبيه . ولم ينقل ابن عدى ذلك من أحد ولا رفع سنده
في شيء منها الى ابن شجاع بل جازف وقال انه روى حديث الفرس عن
حبان بن هلال . ولو انفرد مثله بالرواية عن حبان لما ساغ رميه بوضع تلك
الفاضحة مع وجود مثل حماد بن سلمة المختلط الذى شهر بادخال ربيبه عبد
الكريم بن أبي العوجاء وربيبه الآخر زيد المعروف بابن حماد بن سلمة أحاديث
موضوعة في كتبه مع صحة روايته فيما قبل وامامته في العربية . وفي كتب
الموضوعات المبسوطة نماذج كثيرة مما أدخل عليه راجع كتاب ابن الجوزي
وغيره . وشيخه أبو المهزم بكسر الزاى المشددة يزيد بن سفيان يقول عنه
شعبة : (لو يعطى درهما لوضع حديثا . وكان أبو المهزم مطروحا في مسجد
ثابت لو أعطاه انسان فلسا لحديثه سبعين حديثا) . فخلعة الوضع لا تخلع
على مثل ابن شجاع مع وجود حماد بن سلمة وأبي المهزم في السند . ومن فلة الدين
رمى مثل محمد بن شجاع بوضع أحاديث من غير ذكر دليل واحد على وضعه لحديث
واحد بسند يوصل إليه . وغاية ما في الامر أنه وقع في تاريخ الحاكم : (أنبأنا
اسماعيل بن محمد الشعرائي أخبرنا عن محمد بن شجاع التلجي أخبرني حبان
ابن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة مرفوعا : أن الله
خلق الخيل فأجراها فعرفت ثم خلق نفسه منها . ولا إمكان لانها مثل
ابن شجاع في دنه وورعه بوضع مثل هذا الخبر السافه بقول اسماعيل بن
محمد الشعرائي : (أخبرنا عنه) لأن هذا يصر على اعطاع الخبر فمن هذا الذى
أخبره عنه أسمعه منه بساغا أنه سمعه من آخر يقول أيضا آخرين غيره . وما

مبلغ ثقة هذا وذلك وذلك ؟ وبين الشعراني وابن شجاع من المدة ما يجعل الساقط من بينهما نحو ثلاثة أشخاص فمن هؤلاء المجاهيل ؟ وما هي أحوالهم ؟ ولم يرم محمد بن شجاع أصلاً بوضع خبز معين في كتاب من الكتب فيما نعلم مع طول أمد بحثنا عن ذلك . ولم يرمه أحمد مع ما بينهما من الجفاء بالكذب أصلاً بل روى عنه أنه قال عنه : مبتدع صاحب هوى . كما هو رأي في الواقعة . فليست الله ابن عدى أن ينسب هذه الفرية إلى فقيه مثله في علمه ودينه ووجاهته وخاتمته وإن كان شجى في حلق المشبهة وجدعا في أعين الحشوية بما ألفه في الرد على المجسمة كما يعلم اتجاه رده واتجاه خصومه من كتاب النقض (١) لعثمان بن سعيد الدارمي

(١) وتناول عثمان بن سعيد السجزي الدارمي — وهو غير الدارمي صاحب السنن — على محمد بن شجاع الثلجي ليس بضائره بعد أن كشف الستار عن اتجاهه بتأليف كتاب النقض على المريسي المطبوع قبل سنين . وهو يجوز فيه استقرار معبوده على ظهر بعوضة فضلا عن العرش العظيم . والتجويز في باب المعتقد . في حكم التنجيز على القول المعتمد . ويثبت لله الحد والمكان والنهاية ، ويجعل العرش مكانا يستقر عليه . ويعتقد أنه فوق العرش في هواء الآخرة . وأنه بائن من خلقه بفرجه ومسافة . وأنه يشق على العرش وحملته . ويضط العرش من ثقله عليه . وأن الحى القيوم يتحرك إذا شاء . وينزل ويرتفع إذا شاء .. ويقوم ويجلس إذا شاء . لأن أماره ما بين الحى والميت التحرك . كل حى متحرك لا محالة وكل ميت غير متحرك لا محالة . وأن من على رأس الجبل أو المائدة أقرب إلى الله بمنزلة على الأرض . وأنه تعالى ليقعد على الكرسي فما يفضل منه إلا قدر أربع أصابع . وأن الحركة والنزول والمشى والهرولة والاستواء على العرش وإلى السماء . قديم . إلى غير ذلك من لوازم الجسمانية البينة نراه يتنهاه الله رب العالمين على غلبة كلامه في قدم الحركة والمشى والاستواء على العرش ونحوها ، مما يدل على أنه كان لا يعي ما يقول ، وأنه هو المأفون حقاً دون سريته ووقع طابع النقض في خزي مبين بنحريه كلمة (مأفون) إلى كلمة شنيعة جداً ومثل هذا الجسم

في كتبهم هو ابن شجاع حيث يقول في الكامل في ترجمة حماد بن سلمة بعد أن . قال حدثنا ابن حماد ثنا أبو عبد الله محمد بن شجاع بن الثلجي أخبرني إبراهيم بن عبد الرحمن بن مهدي قال كان حماد بن سلمة لا يعرف بهذه الاحاديث حتى خرج خرجة إلى عباداي فجاء وهو يرويها فلا أحسب الا شيطاننا خرج اليه في البحر فألقاها اليه قال أبو عبد الله فسمعت عباد بن صهيب يقول : إن حماد بن سلمة كان لا يحفظ فكانوا يقولون انها دست في كتبه وقد قيل ان ابن أبي العوجاء كان ريبه فكان يدس في كتبه هذه الاحاديث : (وأبو عبد الله بن الثلجي كذاب وكان يضع الحديث ويدسه في كتب أصحاب الحديث احاديث كفريات فهذه الاحاديث من تدسيه) . وهذا نص كلام ابن عدى في ترجمة حماد بن سلمة ، وهذا من غريب التعدي من ابن عدى مرة يقول : يضع الحديث وينسبه الى أهل الحديث ومرة يقول : يضع الحديث ويدسه في كتبهم ، فكيف يعقل هذا ولم يكن ابن شجاع خادما ولا وبيبا عندراو من الرواة خاصة الخشوية منهم حتى يتصور أن يدس بين كتب أحدهم شيئا . فكأن هذا الجارح العامي اللاحن لم يكن يعرف مبلغ سعة علم ابن شجاع وتصونه وديانته ووقاره ووجاهته حتى تسكلم فيه بكلام معه ما يبطله . فكفى الله المؤمنين القتال ، فيا ترى هل يبقى الراوى مقبول الرواية بعد أن دس في كتبه شيء . وتلقن ذلك ورواه فاذا لم يبرهن هذا الجارح الطالح على كتب من دس ابن شجاع ؟ وماذا دس ؟ وكيف دس ؟ لا ينجبه من هذه الواقعة الفاجرة المفضوحة إذا وقعت الواقعة كونه يرويها مثلا عن عامي مثله . كدأسراب طبر يطير بعضها خلف بعض فلعائن الله على من اجتبرأ على مثل هذا الافتراء على الأئمة الأبرياء . ففي تبين كذب المفتري لابن

الغشاوة عن أعين كثير من الناس وبدأوا ينظرون الى هؤلاء الذين تطاول عليهم هذا الشيخ المجسم نظر تراث وعلّموا من هم أدعبا ، السانف من هم صفوة الصفوة من خيار السلف (ز) .

عساكر (ص ٣٦٩) والاختلاف في اللفظ لابن قتيبة (ص ٤٥) وتسكلة الرد على بونية القيم (ص ٩٧) من الإيضاح ما لا يدع أدنى شبهة في هذا الموضوع لمن أنصف وتدبر ، وحماة بن سلة كان كثير الزواج تزوج ما يقرب مائة من النساء وهذا مما جعله شديد الاختلاط ، وقد ذكر ابن عدى نفسه في ترجمته حديثه عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ رأى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) قال أخرج طرف خنصره وضرب على إبهامه فساح الجبل قال فقال حماد لثابت تحدث بمثل هذا قال فضرب بيده في صدره وقال : يقوله أنس ويقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكتمه أما ١٢ وقد أساء الضياء الى نفسه باخراج هذه الحرافة في مختارته ، وحديثه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن محمدا رأى ربه في صورة شاب أمرد من دونه ستر من لؤلؤ ، قدميه (هكذا) أو قال رجله في خضرة (١) ونحو ذلك لسأل الله السلامة . وأما قول الخطيب رواه عن محمد ابن احمد الأدمي عن محمد بن علي بن أبي داود عن زكريا الساجي : (كان محمد ابن شجاع الثلجي كذبا احتال في أبطال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورده بصرة لأبي حنيفة ورأته) فالأدمي لم يكن صدوقا وكان يسمع لهسه في كتب لم يسمعها كما ص على ذلك الخطيب نفسه ، والساجي يحاول بعوله هذا أن يرمى ابن شجاع بدائه ومسه كما يظهر من كتابيه في الاختلاف والعلل ، قال أبو الحسن بن القطان في الساجي : (محام فيه في الحديث وثقة يوم وضعه آخرون اه) . والدهي لم يعلم جرحا فيه أصلا لكن علم الخرج فيه من علم بل وله أبو بكر الأري في أحكام القرآن (١ - ١١٣) رواه وكسبه الله ع بها . اليك بعض ما بعوله . (فار احتج محمد ع زكريا بن يحيى الساجي . ر . بنابر و ابراهيم بن محمد الشهير ولا حديثا يحيى بن يزيد قال حدثنا عن أبي الداء عن ابن سريج أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الجبل يخرب مسا فقال ان شئت فلكوا قال كانه ذكاه أمه فلله قد وى هذا الحديث حجة من الثقات ع يحيى سمعنا مذكره افعه انه ع ح متا ع واحد ع

(١) ولا يصح هذا مما لا في البيضاوي في الامام، ارجع الى اجابته

١٠. كلمة "في" (في) (١٠)

مجالد منهم هشيم وأبو سامة وعيسى بن يونس ولم يذكروا فيه . انه خرج ميتا .
وانما قالوا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنين يكون في بطن الجوزور أو البقرة
أو الشاة فقال : كلوه فان ذكاته ذكاة أمه . ورواه أيضا ابن أبي ليلى عن عطية
عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وكذلك قال كل من يروى ذلك عن
النبي صلى الله عليه وسلم ممن قدمنا ذكرهم ولم يذكر واحد منهم انه خرج ميتا
ولم تجيء هذه اللفظة إلا في رواية الساجي ، ويشبهه أن تكون هذه الزيادة من
عنده فانه غير مأثور (هـ) . وقد كسب أبو بكر الرازي هكذا الستار عن وجه
الساجي ببيانه الثير ، فتبين بذلك أن الساجي حينما قال عن ابن شجاع : (إنه كذاب
احتال في إبطال الحديث ورده نصرة لأمامه) . إنما حاول رمي محمد بن شجاع
الثلجى بدائه نفسه من غير أى دليل . فيسقط الساجي هكذا من مقام التعويل
وإن تطلب أبو بكر الرازي في التعبير جاعلا الحجة هي التي تنطق ، هكذا تكون
تسوية الحديث على موافقة المذهب لسأل الله السلامة . فان قيل للساجي منابع
في سنن الدارقطني حيث يقول : (حدثنا أبو بكر الشافعي نا ابن ياسين نا بNDAR
نا يحيى القطان عن محالد عن أنى الوداك عن أنى سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
سئل عن الجنين يخرج ميتا قال : إن شئت فكلوه . أقول : أن ياسين هو احمد
ابن محمد بن ياسين الهروي المتوفى سنة ٣٣٤ هـ ولم يدرك بساراً وهو محمد بن
نشار المتوفى سنة ٢٥٢ هـ فيكون بينهما الساجي حتى يتصل السند ، أسقطه من
أسقطه ليوم أن ابن ياسين متابع للساجي في هذه الرواية فوقع الحق وطل
ما كانوا يعملون ، على أن ابن ياسين معروف بالكذب ، ففسد إخراج
الدارقطني لهذا الحديث في سنة من غير منبه على ما فيه : ومن هنا يعلم أن داء القوم
بما لا دواء له غير ما يبحر به عور الخرج المهلك فيهم والله سبحانه هو الهادي .
وأما ذكاة الجنب مشروح في السكت الطريقة (ص ٦٢) فليراجع البحث هناك
من شاء . وما راية الخطيب عن أنى لفتح الأردى في ١ ، شعاع فحملها الى
قوله : (كذاب لا يحسن الرواية عنه أسوء مذهبه ورجعه عن الدس) فدليل كذبه
هو رجعه في طره ، فعلى هذا يكون الرافضى حين تكذيب من شاء من غير أهل

مذهبه !! في نقد الخطيب ومتابعه ابن الجوزي في الروايتين ، وأما من يقول :
كان أحد الجهمية القائلين بالوقف في القرآن والمصنفين في ذلك ، ولعثمان بن سعيد
الدارمي كتاب في الرد عليه وعلى صاحبه بشر بن غياث المريسي وغيرهما من الجهمية .
فقد اغتر بخلطائه من الحشوية من غير أن يدرس كتاب الدارمي وغيره في هذا الموضوع .
وقول القواريري في رواية الخطيب : أن ابن شجاع كافر . يضرب القواريري لا
ابن شجاع لأن الوقوف بالمعنى الذي سبق ليس من الكفر في شيء ، وكما كان لهم إذ
ذلك من إكفار وتبديع وإضلال بأتفه الأسباب ، والجدير بمثل عبید الله بن عمر
القواريري أن يتذكر إجابته في المحنة مع الأولين ويستحي من الكلام في مثل ابن شجاع ،
ومثله يجب أن يكون آخر من يتكلم فيه . ومما حكى الذهبي في تاريخه الكبير : أنه جاء
من غير وجه أن ابن الثلجي كان إذا سئل عن أحمد بن حنبل وأصحابه يقول :
أى شيء قام به أحمد بن حنبل ؟ . فكأنه كان يرى أنه لم يشرف على تدوين
المذهب وأنه قطع التحديث قبل وفاته بثلاث عشرة سنة فبقى مستنده غير مذهب .
فتحرير المذهب : وتهذيب المسند كانا أمرين ضروريين ولم يقم بهما ، وثباته في
الامتحان ما كان ابن شجاع يعده شيئاً لكونه على خلاف معه في المسألة . لكن كفى
للامام أحمد فخراً ما نشر له أصحابه من علومه التي ملأت الكون بيد أن ابن شجاع كان
غير مرضى عندهم فكان ينال منهم ويتألون منه بأذى الكلمات . ونماذج من ذلك تجدوها
في نقض عثمان بن سعيد الدارمي فطالها لتعرف اتجاهه واتجاه خصومه وتصيب في
الحكم . وحكى الذهبي عن هارون بن يعقوب الهاشمي أنه سئل أحمد عن ابن الثلجي
وأصحابه قال : جهمية . قيل : أكان من أصحاب المريسي ؟ . قال : نعم . -
وأنت تعرف أن الامام الشافعي كان نزل في بيت المريسي ببغداد في رحلته الثانية
لكن زج نفسه في المحنة الممقوتة فساء كلامهم فيه - وحكى الذهبي أيضاً عن
المروزي : أتيتهم ولتهم - يعنى ابن شجاع - فقال : إنما أقول كلام الله كما أقول
سواء الله وأرض الله . فقمت وما كلمناه حتى مات . وكان المتوكل قد هـم بوليته
القضاء فقيل له هو من أصحاب بشر المريسي فقال : نحن بعدنى بشر فقطع
نكتاب الذي كان كتب له في ذلك اه وأبو بكر المروزي راوى الحكاية
من أجلة أصحاب الامام أحمد إلا أنه زلت قدمه وزعم أن المقام المحمود هو
اقعاد محمد ﷺ على العرش في جذب الله تعالى . مع استحالة ذلك عند أهل

الحق ومخالفته الصارخة للسنة المتواترة في تفسيره بالشفاعة العظمى . وهذا المروزي هو الذي يحدث عن أبي اسحاق الهاشمي عن الريادي : أشهدنا ابن التلاج على وصيته وكان فيها : ولا يعطى من ثلثي إلا من قال : القرآن مخلوق اه كما في تهذيب التهذيب . ولعل ابن التلاج هذا غير محمد بن شجاع الثلجي فان المستفيض عنه أنه كان من الواقفة لا من القائلين بأنه مخلوق . على أن القول بأنه مخلوق صحيح اذا اريد به ما في المصاحف والألسن والاذهان من الخطوط والأصوات والصور الذهنية لا ما قام بالله في علم الله وما يقضى منه العجب تعود ابن عدي في كتابه أن يقول عند تحدته عن خصومه ممن لهم براءة في الحديث : (ولم يكن من أهل الصنعة وما كان يدري ما الحديث) وما كان من أهل الرواية . هكذا يكون تحكم الجاهل المتعصب ليكشف عن دائه .

وأكتفى بهذا القدر في سرد ما يروى في محمد بن شجاع وقد بينت ما في تلك الروايات من المآخذ على مبلغ علمي وفهمي . وبعد الالمام بما سبق فللقارىء الكريم أن يختار ما شاء تحت مسؤوليته وفي تلك البحوث عبر في مبلغ انساع الخرق على الراقع بأتفه الأسباب . والله سبحانه هو الهادي الى الصواب . وروى الخطيب عن ابراهيم بن محمد بن أحمد بن كمال عن أبي الحسن على بن صالح ابن أحمد البغوي عن محمد بن عبد الله الهروي سمعت أبا عبد الله محمد بن شجاع الثلجي يقول ولدت في اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان سنة ١٨٨ هـ وبوفي وهو في صلاة العصر ساجدا لأربع ليالى خلون من ذى الحجة سنة ست وستين ومائتين . ودفن في بيت من داره ملاصقا للمسجد وأخرج للبيت شبك الى الطريق ومدفنه في الدرب المعروف بدرب المعوج الملاصق لدار محمد بن عبد الله بن طاهر قال أبو الحسن وحكي لي جدى أنه سمع أبا عبد الله محمد بن شجاع يقول : ادفوني في هذا البيت فانه لم يبق فيه طابق الاختمت عليه الفران . أغدق الله على جدته سبحانه الرضوان وتغمده بالرحمة والغفران . انتهت بوفيق الله تعالى من تحرير (الاماع بسيرة الامامين الحسن بن زياد وصاحبه محمد بن شجاع) ضحوة يوم الجمعة الثالث والعشرين من شهر ذى القعدة الحرام من سنة ١٣٦٨ هـ . وذلك بالمنزل رقم ١٠٤ بشوارع العباسية بمصر القاهرة حررها

الله تعالى. وأنا الفقير الراجي عفو الله ومساعدته محمد بن أحمد بن الحسين بن علي السكوني
 خدام العلم بدار السلطنة العثمانية سابقا غفر الله لي ولوالدي ولمشايخي وقرايتي وسائر
 المسلمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.
 وكان انتهاء طبعه بتوفيق الله سبحانه في ٢٨ ذى الحجة سنة ١٣٦٨ هـ وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

تصويب :

٨ - ١٩ : عنه قال ١٦٠ - ١٤ : ١٧٦ هـ ٣٠٠ - ٣ : رضى الله

استدراك :

٣٥ - ٩ : راجع الشامل لأبي القاسم اسماعيل بن الحسين البيهقي
 وخزاية الاكمل في مسائل كتاب المجرد لحسن بن زياد

يطلب من مكتبة الخانجي
بشارع عبد العزيز بمصر

١٤٣٥ هـ / ٢٠١٣ م

